

ॐ

२६६

५५ ६५

जैनधर्म की उदारता

(परिवर्द्धित संस्करण)

लेखक—

पंडित परमेश्वरीदासजी जैन न्यायतौर्य

[चचासागर समीक्षा, दानविचार समीक्षा, परमठि पयावती
त्रिजातीय विवाह मीमांसा, चारुदत्त चरित्र, दर्शनाश्रयों का
पूजास्कार आदिक लेखक और सम्पादक 'वीर']

प्रकाशक—

ला० जौहरीमल जैन सराफ
दरीगा कला, देहली ।

द्वितीयवार

१०००

सन १९३६

वीर निर्वाण सवत २४६२

मूल्य

२॥

गयादत्त प्रेस, बाग दिगार देहली में छपा।

हमारे अन्तिम पृष्ठ तीर्थंकर श्री महावीर भगवान् के जीव ने सिद्ध पथाय से अज्ञान करने परते तीर्थंकर पद पाया है । और परमाणु उने है । जिस समय उनका जीव सिद्ध पथाय में था, उस समय की हिंसक क्रियाओं के प्रचार मात्र से ही घृणा होती है परन्तु जैनधर्म के प्रचार से यह सिद्ध का जीव शुद्ध होत २ भगवान् महावीर बन गया । उस, यह है जैनधर्म की उदारता और महानता ।

आज इस विशाल जैनधर्म को इसने अधभङ्गानुध्याया एसा ठेकेदार ने सङ्कुचित धर्म बना रक्खा है । वे नहीं चाहते कि के हमरा व्यक्ति इससे लाभ ले सके । यह उन लोगों को भूत कर डरानता करो, धमान्वता पढो, एद्रता पढो, वृपणता पढो, फा रता पढो, या पढो धर्म डूबन की अनुचित मनोवृत्ति-अत सुद्ध मनी । परन्तु ए ग के साथ रहना पडता है कि उनसे इनसङ्कुचित विचारों न यहा तक जाए कि वे अपने धर्मप्रधुओं का धर्मपालन से घणित करने पर तुले बैठे है ।

आज जैनसमाज में दस भाइयों के देर पुनन का आदोर इती मानुभावों की कृपा दृष्ट से ग टा हुआ है ।

जनधर्म विशाल धर्म है, समाज व्यापी धर्म है । प्राणी का वर्ग है और उस देवमय में आसीन । २ धर्म विशालता या उदारता निखी है जो ने में गह छुप सकनी । इस महानता का प्रकाश तो ससार भर में व्याप रहा है । इस आत्मवाद का सुगंधी चारों ओर फै रही है ।

हमारे धर्मग्रन्थ श्री ५ परमेष्ठिनामची सूरत ने जैनधर्म प्रभावनाय 'जैनधर्म की उपा ना' नाम पुस्तक लिखा है । इस

शास्त्रीय प्रमाणों द्वारा यह सिद्ध किया है कि जैन धर्म पापियों, पतितों और सभी प्राणियों का उद्धार करने वाला है। हमने इस पुस्तक को नहीं मार पड़ा। हमारी समझ में तो लेखक भाई ने जैन धर्म होते हुये इस "जैन धर्म की उदारता" पुस्तक को लिखकर अपनी मानसिक उदारता का परिचय दिया है अथवा अन्य जैन विद्वानों के सङ्क्षिप्त और कल्पित विचारों ने ऐसे प्रमाणशाली विषय पर आज तक भी लेखनी नहीं उठाई। हम आरोप करते हैं कि वहा यह पुस्तक अचानक जो जैन धर्म की उदारता बताकर यह भी दिखलायगी कि प्रत्येक मनुष्य जैन धर्म की शरण आसक्ता है वहा जैन धर्म के उन अन्ध श्रद्धालुओं को जो कि जैन धर्म को अपनी 'मरेलू' सम्पत्ति समझे बैठे हैं, उदारता का पाठ भी पढ़ायगी।

हम लेखक भाई से सानुरोध निवेदन करते हैं कि आपकी उदारता इस एक छोटी सी पुस्तिका के लिए देने से ही समाप्त नहीं हो जानी चाहिये। यदि इस विषय पर तो आपको लिखते ही रहने की आवश्यकता है। इसने लिये जितना भी परिश्रम आप करें वह बोजा है। जब तक हमारे जैन मित्र जैन धर्म की उदारता को भले प्रकार ७ समझ कर तब तक लेखनी को विश्वास देना उचित नहीं है। हमारी नज़र मानना है कि आपका किया हुआ परिश्रम सफल हो और जैन धर्म की उदारता से सभी मनुष्य लाभ उठावें।

ज्योतिप्रसाद जैन,

भू० सपाक जे० प्रदीप 'प्रेमभवन'—देवघर।



दस्तावेजों का पूजाधिकार

लगभग—

५० परमेष्ठीदामनी जैन न्यायतीर्थ, सूत

३२ पृष्ठ का मूल्य एक आना

नित्यम पचाध्यायी, आदिपुराण, उत्तरपुराण, हरिवंश-
पुराण, पूनामार, गौतमस्मृति, धर्मसमूह, आर्यशास्त्र,
आदि ग्रन्थों में अनेक विषयों को सम्प्रमाण सिद्ध किया है
साथ ही मठारनपुर धारा देवदत्त का युक्ति पूर्ण उत्तर दिया है
पुस्तक पढ़ने लायक है एक प्रति अथवा सगानों और यथे-
मत्या में वितरण करें।

एक प्रति सगान रागा को २) के टिकट भेजने चाहिए
१०० प्रति सगान धावे दो १॥) में मिलेंगा।

पुस्तक मिलने का पता—

जोहरीमल जैन सराफ

दरीगा कला, दहली।

नम्र निवेदन

(प्रथमावृत्ति)

जहां उदारता है, प्रेम है, और समभाव है, वहीं धर्म का आस है । जगत को आज ऐसे ही उग्र धर्मकी आवश्यकता है ।

ईसाइयों के धर्मप्रचार को दंगर देते हैं, आर्य जातियों की कार्यकुशलता पर आश्चर्य करते हैं और बौद्ध, ईशु ख्रिस्त, न्यायनन्द मरस्वती आदिके नामोल्लेख तथा भगवान महावीर नाम न देकर टुट्टी हो जाते हैं । इसका कारण यही है कि उन धर्मानुयाइयों ने अपने धर्म की उदारता नकार जनता अपनी ओर आकर्षित कर लिया है और हम अपने जैनधर्म उदारता को दबाते रहे कुचलते रहे और उसका गला घोटते । तब बताइये कि हमारे धर्मको कौन जान सकता है ? भगवान मीर रामी को कौन पहिचान सकता है और उदार जैनधर्म का आर कैसे हो सकता है ?

इस छोटी सी पुस्तक में यह बताने का प्रयत्न किया गया है 'जैनधर्म की उदारता' जगत के प्रत्येक प्राणी को प्रत्येक दशा अपना सकती है और उसका उद्धार कर सकती है । आशा है पाठकगण इसे आद्योपान्त पढ़ कर अपने कर्तव्य को पहिचानेंगे ।

दायाड़ी सूरत । }
-२-३४ }

परमेष्ठीदास जैन न्यायतीर्थ

नम्र निवेदन (द्वितीयानुक्ति)

एक वर्ष के भीतर ही भीतर जैनधर्म की उदारता की प्रथमानुक्ति प्रारम्भ हो चुकी थी । और अब द्वितीयानुक्ति आपन सामने है । जैन समाज ने इस पुस्तक को स्वीकृत किया है । और गण्य मान्य अनेक आचार्य, मुनियोग्यागियों और विद्वानों ने इस पर अपनी शुभ सम्मतियाँ भी प्रदान की हैं । (उनमें से कुछ पुस्तक के अन्त में प्रकाश की गई हैं) यही पुस्तक का सफलता का प्रमाण है ।

सुधारप्रैमी प्रकाशकों की सहोदय मुझे करीब ६ माह से प्रेरित कर रहे हैं कि मैं इस पुस्तक का सशोधन करके द्वितीय भाग छपान के लिये उनका ध्यान भेज दूँ और उदारता का 'द्वितीय भाग' भी जल्दी तैयार कर दूँ । किन्तु मैं उनकी आज्ञा का जल्दी पालन नहीं कर सका । अब आप उदारता की द्वितीयानुक्ति तैयार हो रही है । किन्तु द्वितीय भाग तो मैंने अभी तक प्रारम्भ भी नहीं कर पाया है । हाँ, हमारे अन्त में 'पाराशर' भाग लगाया है । हमने कुछ विशेष प्रमाण और भी जानने को मिले । 'पाराशर' भाग में विज्ञान जैनमध, मत्तिम जैनतत्त्वज्ञान, वीर और जैन सत्यप्रकाश आदि से सहायता ली गई है । अतः मैं उनसे लेखन का आभार दूँ । हमारे बाद समय मिलने ही या तो मैं उदारता का द्वितीय भाग लिखूँगा या एक ऐसा 'कथा संग्रह' तैयार कर रहा हूँ । उदारता पूरा कथायुग हमने तो मिली ।

'जैनधर्म' की उदारता का गुजराना भाषा में भी हुआ है और उसे 'दि० न० यु० स० मूरत' ने तथा के एक सञ्चन में प्रकाश किया है । तथा इसका मराठी श्रीधर शिवाचार्य सागली प्रकाश कर रहे हैं । इस प्रकार का अच्छा प्रचार हुआ है ।

तो रुटि के गुलाम हैं, जो लकीर के फकीर हैं और जि

सत्य के दर्शन नहा हो सके हैं - नको छोर से ऐसी पुस्तक का विरोध जाना भी स्वाभाविक था, किन्तु 'आश्चर्य' है कि हमका विरोध करनेवाली किसी की हिम्मत नहीं हुई। यह गौरव मुझे अपनी कृति पर रहा, किन्तु जैनधर्म के उत्तरता पूर्ण - न प्रमाणों पर है, जो इस पुस्तक में लिये हैं और जो सर्वथा असंशय हैं।

हा, उदारता का रखरखाव करने का कुछ प्रयास श्री० प० विद्या नन्दजी शर्मा ने अवश्य किया था। किन्तु उनकी लेख माला इतनी अव्यवस्थित, अस्मिक एवं प्राणहीन रही कि वह २-३ बार में ही बंद हो गई। शर्मा जी ने तीन बार में उदारता का किसी प्रकरण के किसी अंश पर कभी कभी २-४ पानम जैन गजट में लिख डालत थे और फिर चुन्नी मात्र लेत थे। इस प्रकार उन्हें ज़रूर ईमांठ हो चुके होंगे। किन्तु वे अभी तक न तो इस काम में सफलता पा सके हैं और न धागवाही रखरखाव करने के लिये उनके पास सामग्री ही मालूम होती है। मैं इस प्रतीक्षा में था कि वे जरा दग से यदि रखरखाव पूरा कर देते तो मैं उनका पूर्ण समाधान द्वितीयावृत्ति में कर देता। किन्तु खेद है कि वे ऐसा करनेमें अनमर्थ रहे हैं। इस लिये मैं भी जैनमित्र में उनका धोखा उत्तर देकर रह गया। अस्तु

उदारचेता सन्तों! जैन धर्म की उत्तरता तो ऐसी है कि यदि उसे लिखना शक्ति से किया जाय तो अतः करण साक्षी देगा कि जैनधर्म जैसी उत्तरता अत्यन्त नहीं है। यह धर्म घोर से घोर पापियों को पवित्र करता है, नीच से नीच मानवा का उन्नत करता है और पतित से पतित प्राणियों को शुद्ध करके मरने के समान बना सकता है। इसकी उत्तरता को देखिये और हमारा प्रचार करिये। इसका उपयोग करिये तथा जन सेवा करके विचार भूले भटके आध्यात्मिकों को इस मार्ग पर लगाइये। यही मनुष्य भवारी सफलता है।

चन्द्राशङ्की-सूरत

१०-१०-३५

परमेश्वरीदास जैन न्यायतीर्थ

संपादक—'धीर'

उपयोगी एवं संग्रहणीय पुस्तकें ।

१ शिक्षागद शास्त्रीय वराहमिह	ख	पं	मुगलकिशोरजी,	१४
२ विज्ञान चेतन प्रकाश	"	"	"	१५
३ सूर्य प्रकाश समीक्षा	"	"	"	१६
४ मेरी भावना	"	"	"	१७
५ जैन जाति सुदृष्टा प्रवचक	"	"	"	१८
६ मंगलादेवी	१	भा	बाबू सुरजभानजी,	१९
७ कुमारों की दुदृष्टा	"	"	"	२०
८ गृहस्थधर्म	"	"	"	२१
९ उगल पोश बदमाश	"	"	"	२२
१० भवलाभा के फल	अयोध्याप्रसादजी गायत्रीय			२३
११ निरयमाधना	'			२४
१२ अंतर दुल दयल	जैन कवि ज्योतिप्रसादजी,			२५
१३ शारदा भवन	"			२६
१४ हिन्दी भक्तमर	" कल्याणकुमारजी, 'शशि'			२७
१५ माधना स्तोत्र	जैन विद्याधिया के हिताथ,			२८
१६ त्याग मीमांसा	ख० पं दीपचन्द्रजी वर्णी			२९
१७ सुधार संगीत माला	, भगवन्तजी मुखरज			३०
१८ संकट दशन	या दिपम्बरप्रसाद वकील वद			३१

नोट— एक रुपये से कम की पुस्तकें मंगाने वालों को पास्टेज सहित रिफ्ट में भेजना चाहिये ।

मिलान का पता —

बौहरीमल जैन सराफ,

दरौला कला—देवली।



लोक में तीन भावनार्थ कार्य करती मिलती हैं। उनके कारण प्रत्येक प्राणी (१) आत्मस्वातंत्र्य, (२) आत्म महत्व और (३) आत्मसुख की अराज्ञा रगता है। निस्तन्देह सत् को स्वाधीनता प्रिय है, सत् ही महत्वशाली बनना चाहते हैं और सत् ही सुख शांति चाहते हैं। मनुष्येतर प्राणी अपनी अशोधता के कारण इन का स्पष्ट प्रदर्शन भल नहीं कर पाते, पर वह जैसी परिस्थिति में होते हैं वैसे में ही मग्न रह कर तिन पूरे कर डालते हैं। किन्तु मनुष्य में उनसे विशेषता है। तन्में मनन करने की शक्ति विद्यमान है। अच्छे बुरे को अच्छे से ठीक पर जानना वह जानते हैं। त्रिवेक मनुष्य का मुख्य लक्षण है। इस त्रिवेक ने मनुष्य के लिये 'धर्म' का विधान किया है। उसका स्वभाव—उसने लिये सब कुछ अच्छा ही अच्छा धर्म है। उसका धर्म उसे आत्मस्वातंत्र्य, आत्म महत्व और आत्मसुख नमीय कराता है।

किन्तु समाज में तो अनेक मत मतान्तर फैल रहे हैं और सब ही अपने को श्रेष्ठतम घोषित करने में गर्व करते हैं। अब भला कोई किस को सत्य माने ? किन्तु उनमें 'धर्म' का अर्थ वस्तुतः जाना है, यह उनका उत्तर रूप से जाना जा सकता है। यदि वे प्राणीमात्र को समान रूप में धर्मसिद्धि अथवा आत्मसिद्धि कराते हैं—किसी के लिए त्रिशेक उग्रमति नहीं करने तो उन को यथार्थ धर्म मानना ठीक है। परन्तु वे तब असत्य नहीं हैं।

इस्लाम यदि मुस्लिम जगत में धर्म-भार को सिरजता है तो मुस्लिम
 वाद-जगत उमरे निरुद्ध 'वाफिर'—उपेक्षा-य है। पशु जगत
 के लिए उमरे ठौर नहीं—पशुओं को वह अपनी आस्था की
 वस्तु समझता है। तब आन के इस्लाम जाने 'धर्म' का नाम किम
 तरह कर सकते हैं, यह पाठ स्वयं विचारें।

वैदिक धर्म इस्लाम में भी पिछड़ा मिलता है। सारे वैदिक-
 धर्मानुयायी उमरे एक ही हैं। वरणाश्रम धर्म—रत्न शुद्धि की
 आन्तमय धारणा पर एक वेद भगवान के उपासकों को वे दुषडा
 दुषडा में बाट देते हैं। शूद्रों और स्त्रियाँ के लिए वे पाठ करना
 भी वर्जित कर दिया जाता है। जन मनुष्यों के प्रति यह अनुदारता
 है, तब भला कहिये पशु-पक्षियों की उपासना पूछ होगी? शायद
 पाठ्यगण इसमें मत को 'धर्म' के अति निरुद्ध समझें। किंतु
 आन का ईसाई जगत अपने नैतिक व्यवहार से अपने जो 'धर्म'
 से बहुत दूर प्रमाणित करना है। अमरिका में काले-गौर का भेद,
 योरोप में एक दूसरे को उपासना की उपासना इसाईया से विवेक
 से अति दूर भटका सिद्ध करने के लिए प्रयास है।

सचमुच यथार्थ 'धर्म' प्राणी मात्र का समान रूप में सुख
 शान्ति प्रदान करता है—'धर्म' भेद भाव होता नहीं सकता।
 मनुष्य मनुष्य का भेद अप्राप्त है। एक दण और एक जाति
 के लोग भी ताल-गार-धीन-ब-नीच-गिहान-मूढ-निर्दल-
 सन-मव ही तब तक मिलते हैं। एक ही माता कोण से जन्मे
 तो पुत्र परस्पर निरुद्ध प्रजात और आचरण से निरुद्ध हुए दिखते
 हैं। 'धर्म' स्थिति में जगत् अन्तर्गत 'नम' नामा जा मन्ता।
 हम यह चुके हैं कि धर्म नाम मात्र का आत्म-स्वभाव (अपना २
 वर) है।

इस लिये जर्म में यह अनुसरना हो ही नहीं सकती कि वह
 किन्हीं गाम प्राणियों से राग करके उन्हें तो अपना अशायी
 बनाकर उच्च पद प्रदान करदे और किन्हीं को द्वेष भाव में बहाकर
 आमोत्थान करने से ही संवित रखे । मन्त्रा धर्म वह होगा
 जिसमें नीचमात्र के आत्मा-दान के लिये म्यान हो । प्रस्तुत पुस्तक
 को पढ़ने से यह स्पष्ट हो जाता है कि निस्सन्देह जैन धर्म एक
 परमोदार सत्य धर्म है—वह नीचमात्र का कल्याणरता है । धर्म
 का यद्यर्थ लक्षण उसमें वर्णित होता है ।

विद्वान् लम्बक ने जैन शास्त्रों के अगणित प्रमाणों द्वारा अपने
 विषय को स्पष्ट कर दिया है । जानी जीरा को उनके इस सतप्रयास
 से लाभ उठाकर अपने मिथ्या ज्ञानि मद की मदावता को नष्ट
 कर डालना चाहिये । और जगत को अपने रताव से यह घटा
 देना चाहिये कि जैन धर्म वस्तुतः सत्य धर्म है और उसके द्वारा
 प्रत्येक प्राणी अपनी जीवन आराक्षाओं को पूरा कर सकता है ।
 जैन धर्म हर स्थिति के प्राणी को आत्मस्वानन्द, आत्ममहत्त्व
 और आत्मसुख प्रदान करता है । जन्मगत श्रेष्ठता मानकर मनुष्य
 के आत्मोत्थान को रोक टालने का पाप उसमें नहीं है । मित्रवर
 प० परमेश्वरदासजी वायव्यीय का ज्ञानयोग का यह प्रयास अभि
 धननीय है । इसका प्रकाश मनुष्य हृदय को आनोदित कर यह
 भावता है । इति शम् ।

कामताग्रमाट जन,

एम आर ए एम (लन्दन)

सम्पादक 'रीड' प्रलीगल ।

धन्यवाद !

श्रीमान् दानवीर, जैन समाज भूपण, सेठ डबालाप्रसादजी जौहरी महेन्द्रगढ़ रहे ही उदार चित्त और सरल परिणामी हैं। आप स्वस्थानस्थानी सम्प्रदाय के सम्म होते हुये भी समस्त जैन समाज के हितैषी हैं। आपने लगभग एक लाख रुपया जैन सूत्रों के प्रचार में लगा दिया है और अब भी लगाने रहते हैं आप जो भी शास्त्र छपाते हैं वे मन अमूल्य प्रतीत करतें हैं।

आपने श्री चैतन्य गुरुकुल पञ्चरत्ना की नींव रखी और हजारों रुपये की लागत से साहित्य भवन, सामायिक भवन, पैगली कार्टर्स आदि इमारतें बनवाकर गुरुकुल की श्रृंखला की, और हमारे प्रेम में इतने मुग्ध हुये कि इससे पाम ही अपनी जमीन गरीब कर "माणिक्य भवन" (अपने बड़े सुपुत्र चिं माणिक्यचन्द के नाम पर) नाम की विशाल कोठा, सुन्दर गरीब आदि बनवाकर प्रति वर्ष ५०० मनीना धारा करने लगे और गुरुकुल के वायसि योग देने लगे।

आपका और गुरुकुल समेटी के अध्यक्ष हैं आपने इस विचार से कि गुरुकुल में हमारे प्रमीयन अपना गालरा को शिक्षा प्राप्त करने के लिए नामित कराये, अपने प्रियपुत्र चिं माणिक्यचन्द को ला १० अक्टूबर १९२४ रविवार के दिन नामित कर दिया है। अब और तो प्रियपुत्र गुरुकुल के अध्यक्ष बनवाये जैसा बन रहा है। मरी यदि भावना है कि धर्मोपसारा सेठना के धर्म प्रेम की बढि हा और चिं माणिक्यचन्द धर्म की उषा शिक्षा प्राप्त करके जैनधर्म का प्रचार और चैतन्यमान का सुधार करें। श्रीमान सेठनी न मरा लनिन सा प्ररण पर चिं माणिक्यचन्द के गुरुकुल प्रवेश की गुरी में हम 'नन धर्म का ज्ञाना न प्रवारातार्थ १०८) प्रदान करि है अब गुरुकुल'।

—प्रकाश



चित्र त्राणक चन्द जैन (ब्रह्मचारी श्री जैनेन्द्र
गुरुकुल पंचकुला) सुपुत्र श्रीमान् दानवीर जैन
समाज भूषण सेठ ज्वाला प्रसाद जी जैन जीहरी
महे डगढ (पटियाला स्टेट)

जैनधर्म की उदारता ।



पापियों का उद्धार ।

जो प्राणियों का उद्धारक हो उसे धर्म कहते हैं । इसी लिये धर्म का व्यापन, स्थापना या उद्धार होना आवश्यक है । जहाँ सङ्कुचित दृष्टि है, स्वपर का पक्षपात है, शारीरिक अन्धकार मुराई के कारण आन्तरिक नीच उँचपने का भेद भाव है वहाँ धर्म नहीं हो सकता धर्म आत्मिक होता है शारीरिक नहीं । शरीर की दृष्टि से तो कोई भी मानव पात्र नहीं है । शरीर सभी अपवित्र है । इसलिये आत्मा के साथ धर्म का सम्बन्ध माना ही जायेगा है । लोग निम्न शरीर को उँचा समझते हैं उस शरीर जाने कुगति में भी गये हैं और जितने शरीर नीचे समझे जाते हैं वे भी मुक्ति को प्राप्त हुये हैं । इसलिये यह निश्चित सिद्ध है कि धर्म चमड़े में नहीं किन्तु आत्मा में होता है । हमें लिये जैन धर्म इस बात को स्पष्टतया प्रतिपादित करता है कि प्रत्येक प्राणी अपनी सुवृत्ति से अनुसार जब वह प्राप्त कर सकता है । जैन धर्म का शरण लेने के लिये मरणाद्वार मरने लिये सर्वदा खुला है । इस बात को रक्षिणेश्वरार्थ ने इस प्रकार स्पष्ट किया है कि—

अनाथानामवधूना दृष्टिाणा सुदुग्गिनाम् ।

जिनशामनमेतद्धि परम शरण मतम् ॥

अर्थात्—जा अनाथ हैं, पाषण्ड विहीन हैं, दरिद्री हैं, अत्यन्त दुर्गम हैं—नते निम्न जैन धर्म परम शरणभा है ।

यहाँ पर प्रतिपत्त जातियो या जर्ण का उल्लेख न करके, धारण को जैनधर्म ही एक शरणभूत बनाया गया है। जैनधर्म मनुष्या की तो जान क्या पशु पत्नी या प्राणी मात्र के कल्याण का भी विचार दिया गया है।

ध्यामा का मया जितेंदी, जगत के प्राणियों को पार लगाने वाला, महा मिथ्या के गहरे से निराकरण सम्मार्ग पर आलस कर देने वाला और प्राणीमात्र का प्रेम का पाठ पढ़ाने वाला मयक्ष पथित एक जैनधर्म है। हम म कोइ स देह नहीं कि प्रत्येक धर्माधन्यता की अपने अपने धर्म के विषय म यही धारण रहती है, किन्तु हमको मय सिद्ध कर दिगाना पठिन है। जैनधर्म सिंगता है कि अहम्मन्यता को छोड़ कर मनुष्य से मनुष्यता का व्यवहार करो, प्राणी मात्र से मैत्री भाव रखा, और निरंतर परहित निरत रहो। मान्य ही नहीं पशु या तर के कल्याण का उपाय साधो और उन्हें पोर दु ग दागनल से निरापो।

धम शास्त्र इसर चलत प्रमाण है कि जैनाचार्य न हाथी, सिंह, गृगाल, शूकर, जम्बर, नौला, आदि प्राणियों को भी धर्मो पदश कर उनका कल्याण किया था (द्वयो आदिपुराण पर्व १० श्लोक १५६) इमा जिये महा मात्रों का अकारणधु क्त कर पुकारा गया है। एक मये जैना का उक्त है कि यह महा दुरा चारी का भी वसोपदश दसर मना कल्याण कर। हम मयध म अनेक आहरण पै शास्त्र म भर प है।

- (१) निमज्ज घनन सत्त म अयमना वग्यासक दउसूर्यको करवा हुआ दग कर बहा पर एमातर मत्र दिया था, १. से व पापमा पुण्या मा ननर दन हुआ था। २. गदन सत्त की मृति करना हुआ करता है कि-

अहो श्रेष्ठिन् ! जिनाधीशचरणार्चनकोटिद ।

अह चौरो महापापी दृढसूर्याभिधानकः ॥ ३१ ॥

त्वत्प्रसादेन भो स्वामिन् स्वर्गे मौघर्मसज्जके ।

द्वयो महद्विको जातो ज्ञात्वा पूर्णभय मुधीः ॥ ३२ ॥

—आराधनास्थान न० २३ धी ।

अर्थात्—जिन चरण पूजन म चतुर हे श्रेष्ठी । मैं दृढसूर्य नामक महापापी चोर आपने प्रसाद से सौघर्म स्वर्ग में श्रद्धागरी देव हुआ हूँ ।

इस कथा से यह तात्पर्य निकलता है कि प्रत्येक जैन का कर्तव्य महापापी को भी पाप मार्ग से निकाल कर समार्ग में लगाने का है । जैनधर्म म यह शक्ति है कि वह महापापियों को शुद्ध करके शुभगति में पहुँचा सकता है । यदि जैनधर्म की उदारता पर विचार किया जाये तो स्पष्ट मालूम होगा कि विश्वधर्म धनने की इसम योग्यता है या जैनधर्म ही विश्वधर्म हो सकता है । जैनाचार्यो ने ऐसे ऐसे पापियों को पुण्यात्मा बनाया है कि जिनकी कथाएँ सुनकर पाठक आश्चर्य करेंगे ।

(२) अनगसेना नाम की बेरया अपने बेग्या कर्म को छोड़कर जैन कीर्ति ग्रहण करती है और जैनधर्म की आराधना करके स्वर्ग में जाती है । (३) यशोधर मुनि महाराज ने मन्स्यभती मृगसेन धीर को शमोहार मंत्र दिया और व्रत ग्रहण कराया, जिस से वह मर कर श्रेष्ठिजल में उत्पन्न हुआ (४) कपिल ब्राह्मण ने गुरुदत्त मुनि को आग लगाकर जला डाला था, फिर भी वह पापी अपने पापों का पश्चात्तार करके स्वयं मुनि होगया था । (५) आशिका ने एक मुनि से शील

फिर भी वह पुनः शुद्ध होकर आधिका होगई थी और स्वर्ग गइ ।
 (६) राजा मधु ने अपने माण्डलिक राजा की स्त्री को अपने यहाँ
 ग्लाका से रख लिया था और उससे विषय भोग करता रहा,
 फिर भी वह नेना मुनि दान देते थे और अन्त में दोनों ही दीक्षा
 लेकर अन्युत स्वर्ग में गये । (७) शिशुभूत ब्राह्मण की पुत्री देव
 धती के साथ शम्भु ने व्यवहार किया, वह म वह अष्ट दशवर्षी
 निरक्त होकर हरिनात्ता नामक आधिका ने पास गइ और नीला
 लेकर स्वर्ग को गइ । (८) वैश्यालम्बी अपने चोर तो उसी भय से
 मोन जानर जेनिया का भगवान बन गया था । (९) मामभस्त्री
 मृग जन न मुनिना गली और वह भी कर्म काटकर परमात्मा
 बन गया । (१०) मनुष्यवर्षी सौदाम राजा मुनि होकर उसी भय
 से मोन गया । इत्यादि सैकड़ों उदाहरण मौजूद हैं जिनसे सिद्ध
 होता है कि जनधर्म पति पावन है । यह पापियों को परमात्मा तक
 धना नत वाला है आर सत्य से अधिक उदार है । (११) यमपाल
 चाण्डाल की वधा तो जनधर्म की उदारता प्रगट करने को सूर्य के
 समान है । जिन चाण्डाल का काम लोगो को कामी पर करना
 कर प्राण नारा करना था वही अद्भुत कर्म जान वाला पापत्मा
 थोड़े सत्य के कारण न्याय द्वारा निर्भाषित और पृथक् हा जाना
 है । यथा—

तथा तद्वन्तमाहाम्या महाधर्मानुरागत ।

मिहामन ममागप्य द तामि शुभर्त्त ॥ २६ ॥

१. मे प्रपण नियमस्वामि मुची ।

२. पूजित परमान्तरा ॥ २७ ॥

अर्थात्—उस यमपाल चाण्डाल को व्रत के महात्म्य से तथा भर्मापुराण से देवा ने सिंहासन पर विराजमान करके उसका अच्छे जल से अभिषेक किया और अनेक उन्नत तथा आभूषणों से सम्मान किया।

इतना ही नहीं कि तु गजा ने भी उस चाण्डाल के प्रति नम्रीभूत हो कर नम्र से नम्रा याचना की थी तथा स्वयं भी उसकी पूजा की थी। यथा—

त प्रभाव समालोक्य राजाधैः परया मुदा ।

अभ्यर्चितः स मातंगो यमपालो गुणोज्ज्वलः ॥ २८ ॥

अर्थात्—उस चाण्डाल के व्रत प्रभाव को देख कर राजा तथा प्रजाने उठे ही तर्प के साथ गुणों से समुज्ज्वल उस यमपाल चाण्डाल की पूजा की थी।

दृष्टिये यह जितनी आश्चर्य उदात्ता है। गुणों के मामले में तो हीन जाति का विचार हुआ और न उसकी अस्पृश्यता ही देखी गई। मात्र एक चाण्डाल के उद्विग्न होने के कारण ही उसका अभिषेक और पूजन तक किया गया। यह है जैनधर्म की सही उदात्ता का एक नमूना। इसी प्रकरण में जाति भेद न करने की शिक्षा दते हुये स्पष्ट लिखा है कि—

चाण्डालोऽपि ततोपेत. पूजितः देवतादिभिः ।

तस्मादन्यर्न विप्रायैर्जातिगर्णे विधीयते ॥ ३० ॥

अर्थात्—व्रतों से युक्त चाण्डाल भी देवों द्वारा पूजा गया इस लिये माझण, घात्रिय, वैश्यों को अपनी जाति का गर्व नहीं करना चाहिये।

यहाँ पर चामिनद का कैसा सुन्दर निराकरण किया गया है।

जैनाचार्या ने नीच ऊँच का भेद मिटाकर, जाति पाति का पद तोड़ कर और घर्ण भेद को महत्व न देकर स्पष्ट रूप से गुणों की कल्याणकारी बताया है। अमितागनि आचार्य ने इसी बात को इन शब्दों में लिखा है कि—

शीलमन्तो गता मग्गे नीचजातिमवा अपि ।

कुलीना नरक प्राप्ता शीलमयमनाशिन ॥

अर्थात्—जिन्हें नीच जाति में उत्पन्न हुआ कहा जाता है व शील धर्मको धारण करके स्वर्ग गये हैं और जिनके लिये उच्च कुली होने का मन्त्र दिया जाना है वे दुर्गचारी मनुष्य नरक गये हैं ।

इस प्रकार के उद्देश्यों से यह बात स्पष्ट हो जाती है कि जितनी उदारता, जितना वास्तव्य और जितना अधिकार जैनधर्म ने उच्च नीच सभी मनुष्यों को दिया है उतना अन्य धर्मों में नहीं हो सकता । जैन धर्म में ही यह विशेषता है कि प्रत्येक व्यक्ति नर से नारायण हो सकता है । मनुष्य की बात तो दूर रही मगर भगवान् समन्तभद्र के कथानुसार तो—

“आपि दमोऽपि देव आ जायते धर्मरिन्धिपात्”

अर्थात् धर्म धारण करके बुद्धि भी देव हो सकता है और पाप के कारण देव भी बुद्धि हो जाता है

उच्च और नीचों में समभाव ।

इसी प्रकार जैनाचार्या न पद पद पर स्पष्ट उपदेश दिया है कि निजामु को धर्म मार्ग मतलाया, उसे दुष्कर्म छोड़ने का सो और यदि वह सच्चे रास्ते पर आचार्य को उसके साथ व्यवहार करो । सब बात तो यह है कि उच्चों को उच्च

नहीं उनाया जाता, वह तो स्वयं ऊँच है ही, मगर जो भ्रष्ट हैं, पदच्युत हैं लतन हैं, उन्हें जो ज्व पद पर स्थित करदे वही उन्नत एव सदा धर्म है। यह खूनी इम पतित पावन जैनधर्म मे है। इम रत्न मे जैनाचार्यो ने कई म्थाना पर स्पष्ट विवेचन किया है पचाभ्यायीमार ने स्थितिकरण अगम विवेचन करते हुये लिखा है कि—

सुस्थितीकरण नाम परंपरा सदनुग्रहात् ।

अप्राप्ता स्वपदात्तत्र स्थापन तत्पदे पुनः ॥ ८०७ ॥

अर्थात्— निज पद से भ्रष्ट हुये लोगों को अनुग्रह पूर्वक उन्नी पद मे पुन स्थित कर देना ही स्थितिकरण अग है।

इस से यह सिद्ध है कि चाहे जिस प्रकार से भ्रष्ट या पतित हुये व्यक्तिको पुन शुद्ध कर लेना चाहिये और उसे फिर से अपने उच्च पद पर स्थित कर देना चाहिये। यही धर्म का बालविक अग है। निर्विचिकित्सा अग का वर्णन करते हुये भी इसी प्रकार उन्नततापूर्ण कथन किया गया है। यथा—

दुदवाद्दु. ग्विते पु सि तीत्रामाताघृणास्पदे ।

यन्नादयापर चेत. स्मृतो निर्विचिकित्सकः ॥५८३

अर्थात्—जो पुरुष दुर्द्वय के कारण दुग्धी है और तीत्र असाता के कारण घृणा का स्थान पा गया है उसने प्रति अद्वयापूर्ण चित्त का न होना ही निर्विचिकित्सा है।

यह ही खेद का विषय है कि इम आन सम्यक् के इस प्रधान अग को भूल गये हैं और अभिमान के वशीभूत होकर अपने को ही सर्व श्रेष्ठ समझने हैं। तथा दीन दरिद्री और दुखियों को नित्य दुफरा कर जाति मज मे मत्त रहते हैं। ऐसे अभिमानियों का

मस्तक नीचा धरन ने लिये पचायायीसार ने स्पष्ट लिखा है कि—

नैतत्तन्मनस्यज्ञानमस्म्यह सम्पदा पन्म् ।

नासारम्मत्ममो दीनो वराको त्रिपत्ता पन्म् ॥५८४॥

अर्थात्—मन में इस प्रकार का अज्ञान नहीं होता चाहिये कि मैं तो श्रीमान हूँ, बड़ा हूँ, अतः यह विरात्तया का माग दीन दरिद्री मेरे समान नहीं हो सकता है । प्रत्युत प्रत्येक दीन हीन "यस्मि" के प्रति समानता का ध्येयगार रखना चाहिये । जो "यस्मि" जाति भेद या रास भेद में मत्त होकर अपने को बड़ा मानता है वह मूर्ख है, अज्ञानी है । लेकिन जिसे मनुष्य तो क्या प्राणायाम महेश मालूम है वही सम्यग्दृष्टि है, वही ज्ञानी है, वही साधु है, वही उच्च है, वही विद्वान् है, वही शिवेकी है और वही सदा परिशुद्ध है । मनुष्या की तो बात क्या किन्तु उस स्थान पर प्राणायाम के प्रति सम भाव रखने का पचायायीकार ने उपदेश दिया है । यथा—

प्रत्युत ज्ञानमनैतत्तत्र कर्मनिपाकजा ।

प्राणिन महेशा मय श्रमस्थायस्योनय ॥५८५॥

अर्थात्—दीन हीन प्राणियों के प्रति घृणा नष्ट करना चाहिये प्रत्युत ऐसा विचार करना चाहिये कि कर्मा के मारे यह जीव त्रस और स्थावर योनि में रूप में हुये हैं, लेकिन हैं सब समान ही ।

तार्प्य यह है कि ऊँच नीच का भेदभाव रखने वाले को महा अज्ञानी बताया है और प्राणीमात्र पर सम भाव रखने वाले को सम्यग्दृष्टि और महा ज्ञानी कहा है । इन बातों पर हम विचार करने की आवश्यकता है । जैनधर्म की ग्यारता को हमें अत्र कार्य रूप में परिणत करना चाहिये । एक सच्चे जैनी के हृदय में न तो जाति भेद हो सकता है, न पेशेय का अभिमान हो सकता है और न पार्थी या पतिर्ता के प्रति घृणा ही हो सकती है । प्रत्युत वह तो

उन्हें पवित्र बनाकर अपने आमन पर धिठाया और जैनधर्म की उदारता को जगत में व्याप्त करने का प्रयत्न करेगा। स्पष्ट है कि भगवान् महावीर स्वामी ने जिस पूर्ण भेद और जाति भेद को चक्राचर करके धर्म का प्रकाश किया था, वही महावीर स्वामी के अनुयायी आज उम्मी जाति मनुष्यों को पुष्ट कर रहे हैं।

जाति भेद का आधार आचरण पर है।

ढाई हजार वर्ष पूर्व जन लोग जाति मनुष्यों में भेद होकर मन माने अत्याचार कर रहे थे और मात्र ब्राह्मण ही अपने को धर्माधिकारी मान बैठे थे तब भगवान् महावीर स्वामी ने अपने दिव्योपदेश द्वारा जाति मूढ़ता जनता में से निराला की थी और समस्त वर्ण जन जातियों को धर्म धारण करने का समानाधिकारी घोषित किया था। यही कारण है कि २५० लोकमान्य बालगंगाधर तिलक ने सच्चे हृदय से यह शब्द प्रकट किये थे कि—

“ब्राह्मणधर्म में एक त्रुटि यह थी कि चार वर्णों अर्थात् ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र को समानाधिकार प्राप्त नहीं था। यज्ञ धार्मिक कर्म केवल ब्राह्मण ही करते थे। क्षत्रिय और वैश्यों को यह अधिकार प्राप्त नहीं था। और शूद्र विचारे तो ऐसे बहुत विषयों में अभागे थे। जैनधर्म ने इस त्रुटि को भी पूर्ण किया है।” इत्यादि।

इसमें कोई सन्देह नहीं जैनधर्म ने महान् अधम से अधम और पतित से पतित शूद्र कहलाने वाले मनुष्यों को उस समय अपनाया था जब कि ब्राह्मण जाति उनके साथ पशु तुल्य ही नहीं किन्तु दमसे भी अधम व्यग्रहा करती थी। जैनधर्म का त्याग है कि घोर पापी से पापी या अधम नीच कहा जानेवाला व्यक्ति जैन धर्म की शरण लेकर निष्पाप और उच्च हो सकता है। यथा—

महापापप्रवर्त्ताऽपि प्राणी त्रीजैनधर्मतः ।

भवेत् त्रैलोक्यमपूज्यो धर्मादिक्र मो पर शुभम् ॥

अर्थात्—घोर पाप सो करने वाला प्राणी भी जैन धर्म धारण करने से त्रैलोक्य पूज्य हो सकता है ।

जैनधर्म की उद्धारता कर्मा जाल से स्पष्ट है कि इसको मनुष्य, देव, तिर्यङ्ग और नारकी सभी धारण करके अपना कल्याण कर सकते हैं । चैनधर्म पाप का विरोधी है पापी का नहीं । यदि वह पापी का भी विरोध करने लगे, उनसे घृणा करने लग जावे तो फिर कोई भी अधम पर्याय याचा उच्च पर्याय की नहीं पा सकेगा और शुभाशुभ कर्मा की तमाम व्यवस्था ही त्रिगड जायगी ।

जैन शास्त्रों में धर्मधारण करने का ठेरा अनुकूल धर्म या जाति की नहीं दिया गया है किन्तु मन उचन काय से सभी प्राणी धर्म धारण करने व अधिमारी बताये गये हैं । यथा—

“मनोऽप्यक्रायधर्माय मता सर्वेऽपि जन्तवः”

—श्री सोमदेवसूत्रि ।

ऐसी ऐसी आशयों, प्रमाण आर उपदेश जैन शास्त्रों में भरे पड़े हैं, फिर भी मनुचित अष्टि वाले जाति मनु में मत्त होकर इन बातों की परवाह न करके अपने को ही सर्वोच्च समझ कर दूसरों के कल्याण में नजरान्न याग डाला करते हैं । ऐसे व्यक्ति जैन धर्म की उद्धारता को नष्ट करके स्वयं तो पाप बंध करते ही हैं साथ ही पतितों के उद्धार में अवान्तों की अनति म और पदच्युता के उत्थान में बाधक होकर घोर अत्याचार करते हैं ।

उनको मात्र भय दतना ही रहता है कि यदि नीच पहलाने वाला व्यक्ति भी जैनधर्म धारण कर लेगा तो फिर हम में और उसमें क्या भेद रहगा ! मगर उन्हें दतना ज्ञान नहीं है कि भेद

होना ही चाहिये इसकी क्या जरूरत है ? जिस जाति को आप नीच समझते हैं उसमें क्या सभी लोग पापी, अन्यायी, अत्याचारी या दुराचारी होते हैं ? अथवा जिसे आप उच्च समझे बैठे हैं उस जाति में क्या सभी लोग धर्मात्मा और सदाचार के अवतार होते हैं ? यदि ऐसा नहीं है तो फिर आपको किसी वर्ण को उचा या नीच कहने का क्या अधिकार है ?

हा, यदि भेद व्यवस्था करना ही हो तो जो दुराचारी है उसे नीच और जो सदाचारी है उसे उच्च कहना चाहिये । श्रीरविपेणाचार्य ने इसी बात को पञ्चपुराण में इस प्रकार लिखा है कि—

चातुर्वर्ण्यं यथान्यच्च चाण्डालादिनिशेपण ।

सर्वमाचारभेदेन प्रसिद्धं भुजने गतम् ॥

अर्थात्—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य, शूद्र या चाण्डालादिक का तमाम विभाग आचरण के भेद से ही तोर में प्रसिद्ध हुआ है । इसी बातका समर्थन और भी स्पष्ट शब्दों में आचार्य श्री अमि तगति महाराज ने इस प्रकार किया है कि—

आचारमात्रभेदेन जातीना भेदकल्पनम् ।

न जातिर्नाद्विणीयास्ति नियता क्वापि तात्त्विकी ॥

गुणैः संपद्यते जातिर्गुणध्वसैर्पिद्यते ॥

अर्थात्—शुभ और अशुभ आचरण के भेद से ही जातियों में भेद की कल्पना की गई है, लेकिन ब्राह्मणादिक जाति कोई कहीं पर निश्चित, वास्तविक या स्थाई नहीं है । कारण कि गुणों के होने से ही उच्च जाति होती है और गुणों के नाश होने से उस जाति का भी नाश हो जाता है ।

पाठको ! इससे अधिक स्पष्ट, सुन्दर तथा उदार कथन और

क्या हो सकता है? अमिताभ आचार्यने यह कथन मे ता जातियों को वपुर की तरह उठा दिया है। तथा यह स्पष्ट घोषित किया है कि चानिया नापतिर है वास्तविक नहीं। उनका प्रभाग शुभ और अशुभ आचरण पर आधारित होता है न कि जन्म पर। तथा कोई भी जाति स्थायी नहीं है। यदि कोई गुणी है तो उसकी जाति उच्च है और यदि कोई दुर्गुणी है तो उसकी जाति नष्ट होकर नीच हो जाती है। इससे सिद्ध है कि नीच से नीच जाति में उत्पन्न हुआ व्यक्ति शुद्ध होकर जैन धर्म धारण कर सकता है और यह उतना ही पवित्र हो सकता है जितना कि जन्म से धर्म का ठेकेदार माने जाने वाला एक जैन होता है। प्रत्येक व्यक्ति जैनी धन पर आभक्त्याण कर सकता है। जब कि अन्य धर्मों में जाति वर्ण या समूह विशेष का पक्षपात है तब जैनधर्म इससे बिलकुल ही अलग है। यहाँ पर किसी जातिविशेष के प्रति राग द्वेष नहीं है, किन्तु मात्र आचरण पर ही दृष्टि रक्खी गई है। जो आप ऊँचा है वही अनार्य ने आचरण करने से नीच भी बन जाता है। यथा—

“अनार्यमाचरन् किञ्चिज्जायते नीचगोचर”

—रविपेणाचार्य ।

जैन समान का वर्तन है कि यह इन आचार्य वाक्यों पर विचार करे, जैन धर्म की उदारता को समझे और दूसरों को निस्कोच जैन धर्म में दीक्षित करके अपने समान बनाले। कोई भी व्यक्ति जन्म पतिन पावन जैन धर्म को धारण करले तब उसको तमाम धार्मिक एवं सामाजिक अधिकार देना चाहिये और उसे अपने भाई से कम नहीं समझना चाहिये। यथा—

त्रिप्रचत्रियनिदूशूद्रा प्रोक्ता क्रियाविशेषतः ।

जैनधर्मे परा शक्तास्ते सर्वे बाधरोपमाः ॥

अर्थात्—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र तो आचरण के भेद से कल्पित किये गये हैं। किन्तु जब वे जैन धर्म धारण कर लेते हैं तब सभी को अपने भाइयों समान ही समझना चाहिये।

इसीसे मालूम होगा कि जैनधर्म किनका उद्धार है और उसमें आते ही प्रत्येक व्यक्ति के साथ किस प्रकार से प्रेम व्यवहार करने का उपदेश दिया गया है। किन्तु जैनधर्म को इस महान् उदारता को जानते हुये भी जिसी दुर्बुद्धि में जाति भेद का विष भरा हुआ है उनसे क्या कहा जाय? अन्यथा जैनधर्म तो इतना उदार है कि कोईभी मनुष्य जैन होकर समान धार्मिक एवं सामाजिक अधिकारों को प्राप्त कर सकता है।

वर्ण परिवर्तन ।

उद्ध लोकांसी वैभी धारणा है कि जाति भेद ही बन्ल जाय मगर वर्ण परिवर्तन नहीं हो सकता है, किन्तु उनकी यह भूल है कारण कि वर्ण परिवर्तन हुये बिना वर्ण की उत्पत्ति एवं उसकी व्यवस्था भी नहीं हो सकती थी। जिस ब्राह्मण वर्ण को सर्वोच्च माना गया है उसकी उत्पत्ति पर तनिक विचार करिये तो मालूम होगा कि यह हीना वर्णों के व्यक्ति यों से उत्पन्न हुआ है। आम्बपुराण में लिखा है कि जब भरत राजा ने ब्राह्मण वर्ण स्थापित करने का विचार किया तब गन्धर्वों की आज्ञा दी थी कि —

सदाचारं विजैगिरेनजीमिरान्विता ।

अत्रास्मदुत्पवेयूयप्रायातेति प्रथक् प्रथक् ॥ पर ३८ ॥

अर्थात्—आप लोग अपने सदाचारी उष्ट्र मित्रों सहित तथा नान्य चाक्यों को लेकर आन हमारे डमरु में आओ। इस प्रकार भगत चक्रवर्ती राजा प्रजा और नान्य चाक्यों की तुलना ना, उन्

मन्त्री चैश्य चौर शूद्र सभी वर्ण के लोग थे। ठामे से जो लोग हर वर्ग को मर्दन करते हुए मन्त्र म पहुँच गये उन्हें तो चक्र-पता न मिलाना दिया और जो लोग हर धाम को मर्दन न करके साहजिक रहते रहे या लोट कर वापिस जाने लगे उन्हें ब्राह्मण बना दिया। इस प्रकार तीन वर्णों में से विवेकी और दयालु लोगों को ब्राह्मण वर्ण में स्थापित किया गया।

अब यहाँ विचारणीय बात यह है कि जब शूद्रों में से भी ब्राह्मण बनाये गये, चैश्या में से भी बनाये गये और क्षत्रियों में से भी ब्राह्मण तैयार किये गये तब वर्ण अपरिच्युतनीय कैसे होसकता है? दूसरी बात यह है कि तीन वर्णों में से छांट कर एक चौथा वर्ण तो पुरुषों का तैयार होगया, मगर उन नये ब्राह्मणों की ब्रिया कैसे ब्राह्मण हुई होगी? कारण कि वे तो महाराजा भरत द्वारा आमन्त्रित की नहीं गई थी क्योंकि उसमें तो राजा लोग और उनके नौजवान ब्राह्मण आदि ही आये थे। उनमें सब पुरुष ही थे। यह बात इस कथन से और भी पुष्ट हो जाती है कि उन सब ब्राह्मणों को यज्ञोपवीत पहनाया गया था। यथा—

तेषां कृतानि चिन्हानि सूत्रं पञ्चाहयान्निधे ।

उपात्तैर्ब्रह्मसूत्राहङ्कात्रैकादशान्तकैः ॥ पर्य ३८ २१ ॥

अर्थात्—पञ्च नामक निधि से ब्रह्मसूत्र लेकर एक से ग्यारह तक (प्रतिमानुसार) उनके चिह्न किये। अर्थात् उन्हें यज्ञोपवीत पहनाया।

यह बात तो सिद्ध है कि यज्ञोपवीत पुरुषों को ही पहनाया जाता है। तब उन ब्राह्मणों के लिये ब्रिया कहा से आई होगी? कहना होगा कि उन्हीं पूर्ण की पत्नियाँ जो क्षत्रिय चैश्य या शूद्र होगी ब्राह्मणी बनानी गई होगी। तब उनका भी वर्ण परिष्कृत

होजाना निश्चित है। शास्त्रों में भी वर्ण लाभ करनेवाले को अपनी पूर्वपत्नी के साथ पुनर्विवाह करनेका विधान पाया जाता है यथा—

“पुनर्विवाहमस्कारः पूर्णः सर्वोऽस्य समतः”

आदिपुराण पर्व ३६ ६०॥

इतना ही नहीं किन्तु पर्व ३६ श्लोक ६१ से ७० तक के कथन से स्पष्ट मालूम होता है कि जैनी ब्राह्मणों को अथ मिथ्यादृष्टियों के साथ विवाह मन्त्रध करना पड़ता था, बाद में यह ब्राह्मण वर्ण में ही मिलजाते थे। इस प्रकार वर्णों का परिवर्तित होना स्वाभाविक सा होजाता है। अतः वर्ण कोई स्थाई वस्तु नहीं है यह बात सिद्ध हो जाती है। आदि पुराण में वर्ण परिवर्तन के विषय में अक्षत्रियों को क्षत्रिय होने वास्तु इस प्रकार लिखा है कि—

“क्षत्रियाश्च वृत्तस्थाः क्षत्रिया एव दीक्षिताः” ।

इस प्रकार वर्ण परिवर्तन की उदारता बतला कर जैनधर्म ने अपना मार्ग उद्भूत ही सरल एवं सर्व वस्तुवाणी कर दिया है। यदि इसी उदार एवं धार्मिक मार्ग का अवलम्बन किया जाय तो जैन समाज की बहुत कुछ उन्नति हो सकती है और अनेक मनुष्य जैन बनकर अपना कल्याण कर सकते हैं। किसी वर्ण या जाति को स्थाई या गतानुगति मान लेना जैनधर्म की उदारता का खून फरना है। यहाँ तो कुलाचार को छोड़नेसे कुल भी नष्ट हो जाता है यथा—

कुलाधिः कुलाचारसङ्गं स्यात् द्विजन्मनः ।

तस्मिन् सत्यमौ नष्टक्रियोऽन्यकुलता व्रजेत् ॥१८१॥

—आदिपुराण पर्व ४० ।

अर्थ—आग्रहा को अपने कुल की मर्यादा आर कुल के

आचारा की रक्षा करना चाहिये। यदि कुलाचार विचारों की रक्षा नष्ट का नाश तो वह व्यक्ति अपने कुल से नष्ट होकर दूसरे कुल जाता हो जायगा।

तात्पर्य यह है कि जाति, कुल, वर्ण आदि मत्र प्रियाधर्मों पर निर्भर है। इनके विगड़न सुवरण पर इनका परिवर्तन हो जाता है।

गोत्र परिवर्तन ।

हम तो हम बात का है कि आगम और शास्त्रों की दुहाई देने वाले जिनने ही लोग यह को तो अपरिवर्तनीय मानते ही हैं और साथ ही गोत्र की कल्पना को भी स्थाई एवं जन्मगत मानते हैं किन्तु जैन शास्त्रों में वर्ण और गोत्र को परिवर्तन होने वाला बता कर गुणों की प्रतिष्ठा की है तथा अपनी उदारता का द्वार प्राणी मात्र के लिये खुला कर दिया है। दूसरी बात यह है कि गोत्र कर्म किसी के अधिकार में बाधक नहीं हो सकता। इस सत्रय में यहाँ कुछ विशेष विचार करने की जरूरत है।

सिद्धान्त शास्त्रों में किसी कम प्रकृति का अन्य प्रकृति रूप होने की संक्रमण कहा है। उसमें ५ भेद होते हैं—उद्भेदन, विपात, अध प्रवृत्त, गुण और मर्म संक्रमण। इनमें से नाच गोत्र के दो संक्रमण हो सकते हैं। यथा—

सत्तएह गुणमकममधापात्ता य दुक्कपमसुहगन्ती ।

महदि सठाणत्तमणीचा पुण्ण थिरद्धा च ॥ ४२२ ॥

वीसएह विज्जमान् अधापरतो गुणो य मिच्छतो ॥ ४२३ ॥

असातावेदनीय, अशुभर्गा, २ सत्त्वान, ५ २ हनन, नीच गोत्र अपर्याप्त, अस्मिन्वर्गा ६ इन २० प्रकृतियों के विच्छेदन और गुण संक्रमण होते हैं। अतः

का माता के रूपमें सक्रमण (परिवर्तन) हो सकता है उसी प्रकार से नीच गोत्र का उँच गोत्र के रूप में भी परिवर्तन (सक्रमण) होना मिथ्यात शास्त्र से सिद्ध है। अत किसी को जन्म से मरने तक नीचगोत्री ही मानना दयनीय अज्ञान है। हमारे मिथ्यान्त शास्त्र पुकार २ पर कहते हैं कि कोई भी नीच से नीच या अधम से अधम व्यक्ति उँच पद पर पहुँच सकता है और वह पावन बन जाता है। यह बात तो सभी जानते हैं कि जो आज लोकदृष्टि में नीच था वही कल लोकमान्य, प्रतिष्ठित एवं महान होता है। भगवान् अक्बरदेव ने राजपूतों में उँच नीच गोत्र की इस प्रकार व्याख्या की है—

यस्योदयात् लोकपूजितेषु कुलेषु जन्म तदुच्चैर्गोत्रम् ॥

गर्हितेषु यत्कृत तन्नीचैर्गोत्रम् ॥

गर्हितेषु दरिद्राऽप्रतिज्ञातदुःखा कुलेषु यत्कृत प्राणिना जन्म तन्नीचैर्गोत्रं प्रयेतव्यम् ॥

उँच नीच गोत्र की इस व्याख्या से मालूम होता है कि जो लोकपूजित-प्रतिष्ठित कुल में जन्म लेते हैं वे उच्चगोत्री हैं और जो गर्हित अर्थात् दुखी दगिरी कुल में उत्पन्न होते हैं वे नीच गोत्री हैं। यहाँ पर किसी भी वर्ण की अपेक्षा नहीं रखी गई है। ब्राह्मण होकर भी यदि वह निरा एवं गरीब कुल में है तो नीच गोत्र वाला है और यदि शूद्र होकर भी राजकुल में उत्पन्न हुआ है अर्थात् अपने शुभ कृत्या से प्रतिष्ठित है तो वह उँच गोत्र वाला है।

वर्ण के साथ गोत्र का कोई भी सम्बन्ध नहीं है। कारण कि गोत्र वंश की व्यवस्था तो प्राणीमात्र में सर्वत्र है, किन्तु वर्ण व्यवस्था तो भारतवर्ष में ही पाई जाती है। वर्ण व्यवस्था मनुष्यों

की योग्यतानुसार वही विभाग है जो कि गोत्र का आधार कर्म पर है। अतः गोत्रकर्म कुल की अवस्था व्यक्ति की प्रतिष्ठा अथवा अप्रतिष्ठा के अनुसार उच्च और नीच गोत्री हो सकती है। इस प्रकार गोत्र धर्म की प्रासंगिकता सिद्ध होन पर जैन धर्म की उदारता स्पष्ट मान्य हो जाती है। ऐसा होने पर ही जैन धर्म पतित पावन या नीचोद्धारक सिद्ध होता है।

पतितों का उद्धार ।

जैन धर्म की उदारता पर जहाँ २ गन्था विचार किया जाता है त्यों त्यों इसने प्रति श्रद्धा पड़ती जाती है। जैन धर्म ने महान पातकियों को पवित्र किया है, दुराचारियों को समार्ण पर लगाया है, दीना को उन्नत किया है और पतित का उद्धार करने अपना जगद्गुरुत्व सिद्ध किया है। यह बात इतने मात्रसे सिद्ध हो जाती है कि जैन धर्म में घर्ष और गोत्र को कोई स्थाद, अटल या जमगत स्थान नहीं है। निम्न जाति का कोई अभिमान है उनके लिये जैन पथकारों ने इस प्रकार स्पष्ट शब्दों में लिखकर उस जाति अभिमान को चूर चूर कर दिया है कि—

न विप्रानिप्रयोरस्ति भर्षथा शुद्धशीलता ।

शस्त्रननादिना गोत्रे सखलन क्व न जायत ॥

मयमो नियम शील तथा दान दमो दया ।

मित्रन्ते तात्त्रिका यस्या सा जातिर्महती मता ॥

अर्थात्—नाशक और अनाशक की सर्वथा शुद्धि का दावा नहीं किया जा सकता है, नरक किन्तु अनाशक पान में न जाने किसने कुल या गोत्र में उन्नत पतन होगा या होगा। इस लिये वास्तव में जो जाति तो होती है नियम मयम, मित्रम, शील, तप, दान,

दमन और न्या पाई जाती है ।

इसी प्रकार आर भी अनेक प्रथो मे वर्ण और जाति कल्पना की धुन्नी उड़ाई गई है । प्रमेय कमल मार्ण्ड में तो इतनी खुशी से जाति कल्पना का खण्डन किया गया है कि अच्छों अच्छों की बोलती बन्द हो जाती है । इससे सिद्ध होता है कि जैनधर्मम जाति की अपेक्षा गुणों के लिये विशेष स्थान है । महा नीच बहा जाने वाला व्यक्ति अपने गुणों से उच्च हो जाता है, भयङ्कर दुराचारी प्रायश्चित्त लेकर पवित्र हो जाता है और बंसा भी पतित व्यक्ति पावन बन सकता है । इस मन्थ मे अनेक उदाहरण पहिले दो प्रकरणों में लिये गये हैं । उनके अतिरिक्त और भी प्रमाण देखिये ।

स्वामी कार्तिकेय महाराज के जीवन चरित्र पर यदि दृष्टिपात किया जाये तो मालूम होगा कि एक व्यभिचारजात व्यक्ति भी किस प्रकार से परम पूज्य और जैनियों का गुरु हो सकता है । उस कथा का भाव यह है कि—अग्नि नामक राजा ने अपनी कृत्तिका नामक पुत्री से व्यभिचार किया और उससे कार्तिकेय नामक पुत्र उत्पन्न हुआ । यथा—

स्यपुत्री कृत्तिका नाम्नी परिणीता मय हठात् ।

केशिचर्दिनस्ततस्तस्या कार्तिकेयो सुतोऽभवत् ॥

इसके बाद जब व्यभिचारजात कार्तिकेय बड़ा हुआ और पिता बड़ो या नाना का चत्र यह अत्याचार ज्ञात हुआ तब विरक्त हाकर एक मुनिराज के पास जाकर जैन मुनि होगया । यथा—

नत्वा मुनीन् महाभक्त्या दक्षामादाय स्वर्गणम् ।

मुनिर्जातो जिनेन्द्रोऽसप्ततत्प्रचक्षणः॥

—भारवता कथासंग की ६६ थीं कथा ।

मुनि श्री सूर्यमागर की महारान का यह वक्तव्य जैनधर्म की उत्पत्ति और वर्तमान जैना की सकुचित मनोवृत्ति को स्पष्ट सूचित करता है। लोग न मर्याद, कपाय, अज्ञान एवं दुरामा के प्रसीभूत होकर उत्तर जैन मार्ग को कटकासीर्ण, सकुचित एवं भ्रम पूर्ण बना डाला है। अथवा यहाँ तो महा पापियों का उन्मी भवम उद्धार हो गया है। देखिये एक धीमर (मच्छीमार) की लड़की उन्मी भ्रम में लुब्धिका होकर स्वर्ग गई थी। यथा

तत समाधिगुप्तेन मुर्नान्द्रेण प्रजन्पित ।

धर्ममाख्यं जैनेन्द्र सुरेन्द्राय समर्चितम् ॥ २४ ॥

मनाता लुब्धिका तत्र तपः कृत्वा म्वशक्तिः ।

मृत्वा स्वर्गं समामाद्य तम्मादागत्य भूतले ॥ २४ ॥

आराजना क्या कीरा क्या ४८ ॥

अर्थात् मुनि श्री ममाधिगुप्त के द्वारा निरूपित तथा देवों से पूज्यनिधर्मना श्रवण करके 'जाणा' नामकी धीमर (मच्छीमार) की लड़की लुब्धिका हो गई और यथाशक्ति तप कर के स्वर्ग को गई।

जहाँ मांस भली शूद्र क्या इस प्रकार से पवित्र होकर जैनों की पूज्य हो जाती है, वहाँ उस धर्म की उत्पत्ति के सम्बन्ध में और क्या कहा जाय ? एवं नहीं, ऐसे पतित पावन अनेक व्यक्तियों का चरित्र जैन शास्त्राम भरा पड़ा है। उनसे उदारता की शिक्षा ग्रहण करना जैनों का कर्तव्य है।

यह गेद की बात है कि जिन बार्ता से हमें परहेज करना चाहिये उनकी ओर हमारा तनिक भी ध्यान नहीं है और जिनके विषयमें धर्म शास्त्र एवं लोकशास्त्र गुली आज़ा देते हैं या जिनके पूर्वार्पण ग्रन्थों में लिख गये हैं उन पर ध्यान

नहीं दिया जाता है। प्रत्युत निरोध तब किया जाता है। क्या यह कम दुर्भाग्य की बात है? हमारे धर्म शास्त्रों ने आचार शुद्ध होने वाले प्रत्येक वर्ण या जाति के व्यक्तिको शुद्ध माना है। यथा—

शूद्रोऽप्युपमन्त्राचारमपु. शुद्धयाम्स्तु तादृशः ।

जात्या हीनोऽपि कालादिलब्धो ह्यात्मास्ति धर्म भाक् ॥

सागर धर्माभूत ७-७७

अर्थात्— जो शूद्र भी है यदि उसका आत्मन यत्न आचार और शरीर शुद्ध है तो वह ब्राह्मणादि के समान है। तथा जाति से हीन (नीच) होकर भी कालादि लब्धि पाकर वह धर्मात्मा हो जाता है।

यह कैसा स्पष्ट पथ उद्धारता मय बचन है। एक महा शूद्र एत 'नीच जाति का व्यक्ति अपने आचार विचार एवं रहन सहन को पवित्र करने ब्राह्मण के समान हो जाता है। ऐसी उद्धारता और क्या मिलेगी? जैन धर्म तो गुणों की स्थापना करना बतलाता है, उसे जन्म जात शरीर की कोई चिन्ता नहीं है। यथा—

“व्रत स्यमपि चाण्डाल त दत्ता ब्राह्मण मिदुः ॥”

रविप्रेमसागर ।

अर्थात्— चाण्डाल भी व्रत धारण करके ब्राह्मण ही बन जाता है। कहिये इतनी महान उदारता और क्या हो सकती है? अन्य बात तो यह है कि—

जहां वर्ण से सत्-आचार पर अधिष्ठ दिया जाता है। और,

तब जाते ही निमित्त मात्र में यमपालादिक अजन बन ॥

जहां जाति का गर्व न होवे और न हो थोड़ा अभिमान ।

यही धर्म है मनुजमात्र को ही जिसमें अधिष्ठान ॥

मनुष्य जाति को एक मान कर उसके प्रत्येक व्यक्ति को

आधार देना ही धर्म की उद्धारता है। जो लोग मनुष्यों में भेद देखते हैं उनके लिये आचार्य लिखते हैं—

“नास्ति जाति कृतो भेदो मनुष्याणां गणाश्चनत्”

गुणभद्राचार्य ।

अर्थात्—जिस प्रकार पशुओं में या तिर्यक्षों में गाय और गेहूँ आदि का भेद होता है उस प्रकार मनुष्यों में कोई जाति कृत भेद नहीं है। कारण कि “मनुष्यजातिरेकेण” मनुष्य जाति तो एक ही है। फिर भी जो लोग इन आचार्य वाक्या की अवहेलना करके मनुष्यों को सैरों नहीं हनारों जातियों में विभक्त करके उन्हें नीच ऊँच मान रहे हैं उनको क्या कहा जाय ?

या रहे कि आगम के माथ ही साथ जमाना भी इस बात को धतला रहा है कि मनुष्य मात्र से बधुत्व का नाग जोड़ो, उनसे प्रेम करो और कुमार्ग पर जाते हुये भाइयों को स-मार्ग धताओं तथा उन्हें शुद्ध करके अपने हृदय से लगानो। यही मनुष्य का कर्तव्य है यही जीवन का उत्तम कार्य है और यही धर्म का प्रधान अंग है। भला मनुष्यों के द्वारा ममान और दूसरा धर्म क्या होमरता है ? जो मनुष्यों से घृणा करता है अपने न तो धर्म को पहिचानता है और न मनुष्यता को ?

वास्तव में जैन धर्म तो इतना उदार है कि जिसे कहीं भी शरण मिले अपने लिये भी जैन धर्म का फायदा हमेशा खुला रहता है। जब एक मनुष्य दुराचारी होने से जाति बहिष्कृत और पतित किया जा सकता है तथा अधर्मात्मा बरार दिया जा सकता है तब यह बात मर्यादित है कि यही अथवा अन्य व्यक्ति सदाचारी होने से पुन जाति में आत्मकता है, पावन हो सकता है और धर्मात्मा बन सकता है। समझ में नहीं आता कि ऐसी

सीधी सादी एव युक्ति सगत बात ज्यों समझ में नहीं आती ?

यदि आन पल के जैनियों की भांति महावीर स्वामी की भी सङ्कुचित दृष्टि होती तो वे महा पापी, अत्याचारी, मांस लोलुपी, नर हत्या करने वाले निर्दयी मनुष्यों को इस पतित पावन जैनधर्म की शरण में कैसे आने देते ? तथा उन्हें उपदेश ही क्यों देते ? उनका हृदय तो विशाल था, वे सच्चे पतित पावन प्रभु थे, उनमें विश्व प्रेम था इसीलिये वे अपने शत्रुओं में सबको शरण देते थे। मगर समझ में नहीं आता कि महावीर स्वामी के अनुयायी आज उस उदार बुद्धि से क्या काम नहीं लेते ?

भगवान् महावीर स्वामी का उपदेश प्रायः प्राकृत भाषा में पाया जाता है। इसका कारण यही है कि उस जमाने में नीच से नीच वर्ग की भी आम भाषा प्राकृत थी। उन मनुष्यों को उपदेश देने के लिये ही साधारण बोलचाल भाषा में हमारे धर्म ग्रन्थों की रचना हुई थी।

जो पतित पावन नहीं है वह धर्म नहीं है, जिसका उपदेश प्राणी मात्र के लिये नहीं है वह देव नहीं है, जिसका कथन मनुष्यों के लिये नहीं है वह शास्त्र नहीं है, जो नीचों से घृणा करता है और उन्हें फट्फटाए मार्ग पर नहीं लगा सकता वह गुरु नहीं है। जैन धर्म में यह उदारता पाई जाती है इसी लिये यह सर्व श्रेष्ठ है। वर्तमान में जैनधर्म की इस उदारता का प्रत्यक्ष रूप में अभ्यस्त कर दिगमने की प्रवृत्ति है।

शास्त्रीय दण्ड विधान ।

जिसी भी धर्म की उदारता का पता उम्र के प्रायश्चित्त या दण्ड विधान से भी लग सकता है। जैसा शास्त्रों में दण्ड विधान प्राकृत ही उदार दृष्टि से वर्णित किया गया है। यह बात दूसरी,

जैनधर्म की ग्यारता

व हमारी समान ने हम और बहुत दुलहय किया है, इसी लिये
 उसने हानि भी बहुत उठाई है। मध्य समार इस बान को पुकार
 पुकार कर कहता है कि अगर सोर अर्धा पुरुष ऐसे मार्ग पर जा
 रहा हो कि जिस पर चल कर 'समा' आगे पतन हो जायगा,
 भयानक कुये में जा गिरेगा और लायता हो जायगा तो एक दयालु
 समझदार एव त्रिवेकी व्यक्ति का कर्तव्य होना चाहिये कि वह
 उस अवे रा हाथ पकड़ कर ठीक मार्ग पर लगादे, उसको भया
 नर गर्त से ग्यार ले और कहाचित वह उस महागत में पड़ भी
 गया हो तो तब मन्दगी व्यक्ति का कर्तव्य है कि जब तक उस
 अर्थ की ग्यार चल रही है, जब तक वह अतिम पड़िया गिन रहा
 है तब तक भी उसे ग्यार पर उमरी रक्षा करले। उस, यही परम
 दया धर्म है, और यही एक माननीय कर्तव्य है।
 इसी प्रकार जब हम यह अभिमान हैं कि हमारा जैनधर्म
 परम उदार है मान्य है, परमोद्धारक माननीय धर्म है तथा यह
 सभी दृष्टि से देखने वाला धर्म है तब हमारा कर्तव्य होना चाहिये
 कि जो कुमारागत हो रहे हैं, जो सत्यमाग को छोड़ बैठे हैं,
 जो मिथ्या, अ-वाय और अभव्य को सेवन करते हैं उन्हें
 देश देकर सुमाण पर लगायें। जिस गर्म का हमें अभिमान
 से दूसरों को भी लाभ उठाने दें।
 लज्जित निनरा यह अम है कि अन्याय सेवन कर
 मन्त्रि सेवी, मिथ्या की एक विधर्मा को अपना
 तारे, उन्हें कैसे माधर्मी बनाया जाये।
 'अरे' धर्म तो मिथ्या, अ-वाय
 ही होता है। यदि हम में यह शक्ति
 कम हो मरना है और जो
 इस धर्म ही जैसे बना

दुराचारियों का दुराचार छुड़ाकर उन्हें साधर्मी बनाने से धर्म व समाज लाञ्छित नहीं होता है, किन्तु लाञ्छित होता है तब जबकि उसमें दुराचारी और अयायी लोग अनेक पाप करते हुये भी मूर्खों पर ताव देयें और धर्मात्मा बने बैठे रहें। विष के खाने से मृत्यु हो जाती है लेकिन उसी विष को शुद्ध करके सेवन करने से अनेक रोग दूर हो जाते हैं। प्रत्येक विवेकी व्यक्ति का हृदय इस बात की गवाही देगा कि अयाय अभक्ष्य, अनाचार और मिथ्यात्व का सेवन करने वाले जैन से यह अजैन लाख दर्जे अच्छा है जो इन बातों से परे है और अपने परिणामों को सरल एवं निर्मल बनाये रखता है।

मगर खेद का विषय है कि आज हमारी समाज दूसरों को अपनाये, उन्हें धर्म पर लावे यह तो दूर रहा, किन्तु स्वयं ही गिर कर उठना नहीं चाहती, निगडकर सुधरना उसे याद नहीं है। इस समय एक पवित्र वाक्य याद आता है कि—

“अय कौम तुभको गिर के उभरना नहीं आता।

इक बार निगड कर के सुधरना नहीं आता ॥”

यदि किसी साधर्मी भाई से कोई अपराध बन जाय और वह प्रायश्चित्त लेकर शुद्ध होने को तैयार हो तो भी हमारी समाज उस पर दया नहीं लाती। समाज के सामने यह विचारा मनुष्यों की गणना में ही नहीं रह जाता है। उसका सुसलमा और ईमानदार हो जाना मजूर, मगर फिर से शुद्ध होकर वह जैनधर्मी नहीं हो सकता जिसे द्रुमभगवान् का दर्शन नहीं कर सकता, समाज में एक साथ नहीं बैठ सकता और किसी के सामने सिर उचा करके नहीं बैस सकता, यह कैसी विचित्र विडमना है।

उदारचेता पूर्वाचार्य प्रणीत प्रायश्चित्त सुवधी शास्त्रों को

देखिये तो मालूम होगा कि उनमें कैसे कैसे पापी, हिंसर, दुराचारी और हत्यार मनुष्या तक को दण्ड देकर पुनः स्थितिकरण करने का विधान किया गया है। इस विषयमें विशेष न लिखकर मात्र दो श्लोक ही दिये जाते हैं जिनसे आप प्रायश्चित्त शास्त्रों की उदारता का अनुमान लगा सकेंगे। यथा—

साधूपामकनालस्त्रीधेनूना घातने क्रमात् ।

यावद् द्वादशभामा. स्यात् पशुमर्धार्धहानियुक् ॥

—प्रायश्चित्त समुच्चय ।

अर्थात्—साधु उपामक, नालक, स्त्री और गाय के घघ (हत्या) का प्रायश्चित्त क्रमशः आधी आधी हानि सहित बारह मास तपः पशोपवास (वेला) है ।

इसका मतलब यह है कि साधु का घात करने वाला व्यक्ति १२ माह तपः एकांतर से उपवास करे, और इसके आगे उपवास घालक, स्त्री और गाय की हत्या में आधे आधे करे । पुनश्च—

तृणमासात्पतत्सर्पपरिसर्पजलोक्रसा ।

चतुर्न्शननाद्यन्तत्तमणा निगधे जिह्वा ॥ प्रा० धू० ॥

अर्थात्—मृग आदि तृणचर जीवों के घात का १४ उपवास, सिंह आदि मांस भक्षियों के घात का १३ उपवास, मयूरादि पक्षियों के घात का १२ उपवास, सपादि के मारने का ११ उपवास, सरद आदि परिस्पर्षों के घात का १० उपवास और मत्स्यादि जलचर जीवों के घात का ९ उपवास प्रायश्चित्त बताया गया है ।

नोट—विशेष प्रमाण परिशिष्ट भाग में दृष्टिये ।

इतने मात्र से मालूम हो जायगा कि जैनधर्म में उदारता है, प्रेम है, उद्धारकपणा है, और कल्याणकारित्व है । एक बार गिरा हुआ व्यक्ति उठाया जा सकता है, पापी भी निष्पाप बनाया जा सकता है, और

सम्पत्ता है और पतित को पावन किया जा सकता है।

जैनियो ! इस उदारता पर विचार करो, तनिक २ से अपराध करने वालों को जो धुतमारकर सदा के लिये अलङ्कार कर देते हो यह जुल्म करना छोड़ो और आचार्य वाक्या को सामने रख कर अपराधी बधु का सच्चा न्याय करो। अब कुछ उदारता की आवश्यकता है और प्रेम भाव की जरूरत है। कारण नि लोगों को तनिक ही धक्का लगाने पर उन से छेप या अप्रीति करने पर वे घबड़ा कर या उपेक्षित होकर अपने धर्म को छोड़ बैठते हैं। और वसरे नि ईसाई या मुसलमान होकर किसी गिरजाघर या मसजिद में जा कर धर्म की रोज करने लगते हैं। क्या इस ओर समान ध्यान नहीं देगी ?

हमारी समाज का मन से बड़ा अन्याय तो यह है कि एक ही अपराध में भिन्न २ दण्ड देती है। पुरुष पापी अपने बलात्कर या छल से किसी स्त्री के साथ दुराचार कर डाले तो स्वार्थी सनान उस पुरुष से लड़खू खाकर उसे जाति में पुन मित्रा भी लेती है मगर वह स्त्री किसी प्रयास का भी दण्ड देकर शुद्ध नहीं की जाती। वह धिचारी अपराधिनी पक्षों के सामने गिड़गिड़ाती है, प्रायश्चित्त चाहती है, पठोर से पठोर दण्ड लेने को तैयार होती है, फिर भी उसकी बात नहीं सुनी जाती, चाहे वह देखते ही देखते मुसलमान या ईसाई क्या न हो जाय। क्या यही न्याय है, और यही धर्म की उदारता है ? यह कृत्य तो जैनधर्म की उदारता को फलित करने वाले हैं।

अत्याचारी दण्ड विधान।

जैन शास्त्रों में सभी प्रकार के पापियों को प्रायश्चित्त दे-
शुद्ध कर लेने का उदारतामय विधान पाया जाता है।

कि उस ओर समान की आन तनिक भी ध्यान नही है। फिर भी अयाचारी उण्डविधि तो चालू हा है। उह दण्डविधि इतनी दूषित, अयाय पूर्ण एवं विचित्र है कि उसे दण्ड विधान की विहम्बना हा रहना चाहिये। सुन्दरारण्ड आदि प्राप्ति का दण्ड विधान तो इतना भयनर एवं भूर है कि उसे दण्ड पर हृदय काप उठता है।
—सके कुछ उदाहरण यहां दिये जात हैं—

१—मंदिर में काम करते हुये यदि चिड़िया आदि का अडा पैर के नीचे अचानक आ चार और दण्ड कर मर जावे तो वह व्यक्ति और उसने पर के आदमी भी नाति से वन्द कर दिये जाते हैं और उनकी मंदिर में भी नहीं आने दिया जाता।

२—एक गैल गाड़ी में १० जैन श्री पुरुष बैठ कर जा रहे हों और उसने नीचे कोई कृत्ता गिरी अस्मात् आकर दण्ड मरे या गाड़ी हाकने वाले के प्रमाद से दण्ड कर मर जाय तो गाड़ी में बैठे हुये सभी व्यक्ति जैनधर्म और नाति से व्युत्तर दिये जाते हैं। फिर उह विराट् शादिया में नहा धुलाया जाता है उनके साथ रोटी बेटी व्यवहार बन्द कर लिया जाता है और ये दयवर्शन तथा पूजा आदि के अधिकारी नहीं रहते हैं।

३—यदि किसी के मरना या दरगाजे पर कोई मुसलमान हथियार अडे डाल जावे और वे मरे हुये पाये जायें तो ये चारा वं जैन उदुम्भ जाति और धर्म से दण्ड कर दिया जाता है।

४—यदि किसी का नाम लेकर कोई श्री पुरुष प्रोवावेश में आकर कुये में गिर पड़े या चिप खा ले अथवा फासा लगाकर मर जाय तो उह लाजत माना गया व्यक्ति सन्तुम्भ जाति प्रहिण्टत दिया जाता है और मंदिर का फाटन भी सदा के लिए बन्द कर

५—यदि कोई विधवा श्री कुकर्मवश गर्भवती हो जाय और उसे दूषित करने वाला व्यक्ति लोभ देकर उस स्त्री से किसी दूसरे गरीब भाई का नाम लिखा दे तो वह विचार निर्दोष गरीब धर्म और जाति से पतित कर दिया जाता है।

इसी तरह से और भी अनेक दण्ड की विद्वन्मनार्थ हैं जिनके पल पर सैकड़ों कुटुम्ब जाति और धर्म से जुड़े कर दिये जाते हैं। उसमें भी मजा तो यह है कि उन धर्म और जाति च्युतों का शुद्धि विधान उड़ा ही विचित्र है। वहाँ तो 'कुत्ता की छूत मिलैया को' लगाई जाती है। जैसे एक जाति च्युत व्यक्ति हीरालाल किसी पन्नालाल के विवाह में चुपचाप ही माढवा के नीचे बैठकर सत्र के साथ भोजन कर 'आया और पीछे से'—सत्र इस प्रकार से भोजन करना मालूम होगया तो वह हीरालाल शुद्ध हो जायगा, उस के सत्र पाप धुल जायगे और वह गर्भ में जाने योग्य तथा जाति में बैठने योग्य हो जायगा। चित्तु वह पन्नालाल उस दोष का भारी हो जायगा और जो गति कल तक हीरालाल की भी यही आप से पन्नालाल की होने लगेगी। अब पन्नालाल जब पन्नालाल के विवाह में उसी प्रकार से भीम आयागा तो वह शुद्ध हो जायगा और पन्नालाल जाति च्युत माना जायगा। इस प्रकार स शुद्धि की विचित्र परम्परा चालू रहती है। इसका परिणाम यह होता है कि प्रभाव, वनिक और रौन नौन वाले श्रीमान लोग च्युतों के यहाँ जीम कर मूछा पर ताब देने लगते हैं और वेचारे गरीब कुटुम्ब सत्र के लिये धर्म और जाति से हाथ धाँस देने के लिये को रोया परते हैं। मुन्देलखण्ड में ऐसे जाति च्युतों के लिये 'निनक्या' 'निनैक्या' या 'लुहरासैन' कहा है।

सैकड़ों निनैक्या कुटुम्ब तो ऐसे हैं जिनके नाम ही नहीं हैं, जिनमें ऐसे ही परम्परागत दोष से च्युत सत्र इस तरह

की वह शुद्ध सन्तान धर्म तथा जाति से च्युत होकर जैनियों का मुँह ताना करती है। उन विचारों को इसका तनिक भी पता नहीं है कि हम धर्म और जाति से च्युत क्यों हैं। उनका घेटी व्यवहार यहाँ ही कठिनाई से उसी विनैक्या जाति में हुआ करता है। और वे त्रिना देवदर्शन या पूजादि के अपना जीवन पूर्ण किया करते हैं।

जैनियों! अपने धार्मिक अंग को देखो, स्थितिस्थिर पर विचार करो, और अहिंसा धर्म की बड़ी बड़ी व्याख्याओं पर दृष्टिपात करो। अपने निरपराध भाइयों को इस प्रकार से मक्कारी की भाँति निराश्रित कर फेंक देना और उनकी सन्तान और सन्तान को भी दोषा मानत रहना तथा उनके गिडगिडाने पर गौर मूँकार मिन्नते पत्रों पर भी ध्यान नहीं देना, क्या यही धार्मिक है? क्या यही धर्म की उदारता है? क्या यही अहिंसा का आदर्श है?

जब कि ज्येष्ठ आश्विन के व्यवभिचार से उत्पन्न हुआ शुद्ध मुनि हो जाता है, अग्नि राजा और उसकी पुत्री अतिना के व्यवभिचार से उत्पन्न हुआ पुत्र कातिकेय निगम्बर का साधु हो जाता है, और व्यवभिचारिणी स्त्री से उत्पन्न हुआ सुदृष्ट का जीव मुनि हो कर उसी भय से गोचर जाता है तब हमारी समाज के वर्णधार विचारे उस परम्परागत विनैकारार या जाति च्युत भाइयों को अभी भी जाति में नहीं मिलाना चाहते। फिर न उन्हें निज मन्दिर में जाकर दर्शन पूजन करने देना चाहते हैं, यह कितना भयंकर अत्याचार है। जैन शास्त्रों को तब से गम्भीर इस प्रकार का अत्याचार करना जैसा है सर्वथा ग्राह्य है। अतः यदि आप वास्तव में जैन हैं और जैन शास्त्रों की आज्ञा मान्य है तो आपकी समाज में एक भी जैसा भाँसा नहीं रहना चाहिये जो जाति या मन्दिर से बहिष्कृत रहे। भयंको यथोचित पापशुद्धि दे कर लेना ही जैन धर्म का सच्चा उदारता है।

उदारता के उदाहरण ।

जैनधर्म में सबसे बड़ी विशेषता यह है कि उसमें जाति या वर्ण की अपेक्षा गुणों को महत्त्व दिया गया है। यही कारण है कि वर्ण की व्यवस्था जन्मतः न मानकर कर्म से मानी गई है। यथा—

मनुष्यजातिरेकैव जातिनाभेदयोद्धृता ।

वृत्तिभेदाहिताद्भेदाद्यातुर्भिद्यमिहाग्न्युते ॥ पर्व ३८-४५ ॥

ब्राह्मणा व्रतमम्कारात् क्षत्रियाः शस्त्रधारणात् ।

प्रणिज्योऽर्थार्जन्याग्यात् शूद्रा न्यग्नृत्तिमश्रयात् ॥

—आदिपुराण पर्व ३८ ४६

अर्थात्—जाति नाम कर्म के अनुसार से उत्पन्न हुई मनुष्य जाति एक ही है किन्तु जीवितों के भेद से यह चार भागों (वर्णों) में विभक्त होगई है। जनों के स्वरूप से ब्राह्मण, शस्त्र धारण करने से क्षत्रिय, न्यायपूर्वक द्रव्य कमाने से वैश्य और नीच वृत्ति का आश्रय करने से शूद्र पड़े जाते हैं।

तथा च—

क्षत्रियाः क्षततस्त्राणात् प्रज्या वाणिज्ययोगतः ।

शूद्राः शिल्पादि मयंघाज्जाता र्गर्मास्त्रियोऽप्यतः ॥

हमिरापुराण पर्व २-३८

अर्थात्—क्षत्रियों की रक्षा करने वाले क्षत्रिय, व्यापार करने वाले वैश्य और शिल्पकला से सम्बन्ध रखने वाले शूद्र बनाये गये।

इस प्रकार जैनधर्म में वर्ण विभाजन करने की पूर्ण रीति का गठ है। और जानि या वर्ण का मत करने वाला की निन्दा की गई है तथा उन्हें दुर्गति का पात्र बताया है। आगमनादुक्तं

म लक्ष्मीमती की कथा है। उसे अपनी ब्राह्मण जाति का बहुत प्रियपाल था। इसीसे वह दुर्गात को प्राप्त हुई। इसलिए मधवार उपदेश देते हुए लिखत है कि—

मानतो ब्राह्मणी जाता क्रमाद्धीमरदहजा ।

जातिगर्मान कर्तयस्तननुप्रापि धीधर्न ॥४५-१६॥

अर्थात्—जात गर्व के कारण एक ब्राह्मणी भी डीमर की लहरी हुई, इसलिए विद्वानों की जाति का गत्र नहीं करना चाहिये।

इससे तो जाति का गर्व न करने का उपदेश देकर उदारता का पाठ पढ़ाया है और उधर जाति गर्व के कारण पतित होकर डीमर के गन्तव्य होने वाली लहरी का आदेश उद्धार यता कर जैन धर्म की उदारता को और भी स्पष्ट किया है। यथा—

ततः समाधिगुप्तेन मुनीन्द्रेण प्रजल्पितम् ।

वर्ममारण्यं जैनेन्द्र सुमेन्द्राग्रैर्ममर्चितम् ॥२४॥

मजातां सुस्त्रिमा तत्र तपः कृत्वा स्वशक्ति ।

मृत्या स्वर्गं ममासात्र तस्मादागत्य भूतले ॥२५॥

आराधना कथानेश १० ४५ ॥

अर्थात्—समाधिगुप्त मुनिराज के मुग्न के जैनधर्म का उपदेश सुनकर उद्गताम (मन्त्रामार) की लहरी क्षुब्धता होगई और शान्ति पूर्वक तप करने स्वर्ग गई। इत्यादि ।

इस प्रकार से एक शूद्र (नीमर) की कथा मुनिराज का उपदेश सुनकर जैनियों की पूज्य आत्मा हो जाती है। क्या यह जैन धर्म की कम उदारता है? ऐसे उदारता पूर्ण अनेक उदाहरण तो इसी पुस्तक के अनेक प्रकरणों में मिलेंगे जो बुरे हैं और ऐसे ही सैकड़ों उदाहरण और भी उपस्थित किये जा सकते हैं जो जैन

धर्म का मुख उज्ज्वल करने वाले हैं। लेकिन विस्तार भय से उन सब का वर्णन करना यहाँ अशक्त है। हाँ, कुछ ऐसे उदाहरणों का सारांश यहाँ उपस्थित किया जाता है। आशा है कि जैनसमाज इस पर गभीरता से विचार करेगी।

१—अग्निभूत—मुनि ने चाण्डाल की अग्नी लहरी को श्रापनाके व्रत धारण कराये। उही तीसरे भय में सुकुमाल हुई थी।

२—पूर्णभद्र—और मानभद्र नामक दो वैश्य पुत्रों ने एक चाण्डाल को श्रापक के व्रत ग्रहण कराये। जिससे वह चाण्डाल मर कर सोलहवें स्वर्ग में ऋद्धिधारी देव हुआ।

३—म्लेच्छ कन्या—जरा से भगवान् नेमिनाथ के चाचा यमुदेवने विवाह किया, जिससे जरलुमार हुआ। उसने मुनिनीक्षा ग्रहण की थी।

४—महाराजा श्रेणिक—गौड़ थे तब शिकार खेलते थे और घोर हिंसा करते थे, मगर जब जैन हुए तब शिकार आदि त्याग कर जैनियों के महापुरुष होगये।

५—निग्रुत चोर—चोरों का सरदार होने पर भी जम्बू स्वामी के साथ मुनि होगया और सब करके सर्वार्थसिद्धि गया।

६—भैमां तरु का माम खाजाने वाला—पापी मृगयज्ञ मुनिदत्तमुनेः पाश्र्वं जैननीक्षा समाश्रितः।

क्षय नीत्वा सुधीर्घ्यानात् घातिकर्मचतुष्टयम्।

नेत्रलज्जानमुत्पाद्य सजातो भूयनाचितः॥

आराधना क की ४४ चीं ॥

मुनिदत्त मुनि के पास जिननीक्षा लफर तब तारा घातिया कर्मों ने नारा कर जगत्पूज्य हो जैनियों का, पूज्यमा का ४५

७-परन्धी सेरीरा मुनिमान—राजा सुमुग्ध धीरज सेठ की पत्नी धनमाता पर मुग्ध होगया। और उसे दूतिया के द्वारा अपना मदला म बुला लिया तथा उसे घर नहीं जाने दिया और अपनी स्त्री बना कर उसे प्रगाढ़ काम सेवक बन लगा। एक दिन राजा सुमुग्ध के मकान पर महामुनि पधार। व सत्र जानने थाने पिशुद्र शानी थ, फिर भी राजा के चढ़ा आहार लिया। राजा सुमुग्ध और धनमाता दोनों (विशेश्वर या स्वामी) ने मिलकर आहार दिया और पुण्य मन्त्र किया। इसके बाद भी ये दोनों काम सेवन करते रहें। एक समय धनमाता गिरने से बे मर पर विचार पर विगाधरी हुए। इन्ही दोनों से 'हरि' नामक पुत्र हुआ जिससे 'हरिश्च' की उत्पत्ति हुई। (द्रुपद हरिश्च पुनः सर्ग १४ श्लोक ४७ से सर्ग १५ श्लोक १३ तक)

यह तो यह उदारता कि म ध्यामिचारी लोग भी मुनिद्वार देखकर पुण्य मन्त्र पर सत्र और यह आन तनिक से लाटन से पतित किया हुआ नैन दस्ता धिनैक या जातिपुत्र होकर निनेत्र के दर्शना की भी तरस्ता है। रोद ।

८-वेश्या और वेश्या सेरी का उद्धार—हरिश्चपुनः सर्ग २१ में चारुदत्त और वसन्तसेना का बहुत ही उदारतापूर्ण जीवन चरित्र है। मन्त्र बुद्ध भाग श्लोकों की १ लिख पर उनकी सम्पत्ति सहित यज्ञ किया जाता है। चारुदत्त ने धार्यायस्था म ही अगुम्रत लेलिये थ (२१-१२) फिर भी चारुदत्त पारा के साथ वसन्तसेना वेश्या के यह माना की प्रेरणा से पहुँचाया गया (२१- ०) वसन्तसेना वेश्या की माता ने चारुदत्त के हाथ में अपनी पुत्री का हाथ पकड़ा दिया (२१-४८) फिर वे दोनों मने से सभोग करते रहे। अन्त में वसन्तसेना की माता ने चारुदत्त को घर से

बाहर निकाल दिया (२१ ७३) चाण्डल व्यापार करने चले गये। फिर वापिस आकर घर में आनन्द से रहने लगे। वसन्तसेना वेश्या भी अपना घर छोड़कर चाण्डल के साथ रहने लगी। उसने एक आर्यिका के पास श्रावण के व्रत ग्रहण किये थे अतः चाण्डल ने भी उसे सहर्ष अपनाया और फिर पानी बनाकर रखा (२१ १७६) बाद में वेश्या सेषी चाण्डल मुनि होकर सर्वार्थभिद्धि पथार तथा उस वेश्या को भी सद्गति मिली।

इस प्रकार एक वेश्या सेषी और वेश्या का भी जहा उद्धार हो सकता हो उस धर्म की उदारता का फिर क्या पृथक् ? मजा तो यह है कि चाण्डल उस वेश्या को फिर भी प्रेम सहित अपना कर अपने घर पर रख लेता है और समाज ने कोई विरोध नहीं किया। अगर आजकल तो स्थायी पुरुष समाज में ऐसे पतितों को एक तो पुनर्निर्माण नहीं है, और यदि मिलाने भी तो पुनर्निर्माण को मिलाने विचारी स्त्री को अनाथनी, भित्तिारिणी और पतित बनाकर सदा के लिये निकाल देते हैं। क्या यह निर्णयता जैनधर्म की उदारता के सामने घोर पाप नहीं है ?

६-व्यभिचारिणी की सन्तान—हरिवंश पुराण के सर्ग २६ की एक कथा बहुत ही उत्तर है। उसका भाव यह है कि तपस्विनी ऋषिपत्नी के आश्रम में जाकर राजा शीलायुध ने एकान्त पाकर उससे व्यभिचार किया (३६) उसने गर्भ से ऐली पुत्र उत्पन्न हुआ। प्रसव पीड़ा से ऋषिपत्नी मर गई और सम्यक्त के प्रभाव से नाग कुमारी हुई व्यभिचारी राजा शीलायुध द्विगन्धर्व मुनि होकर स्नान गया (३७)

ऐली पुत्र की कन्या प्रियगुप्तादरी को एकान्त में पाकर चमुदेव ने उससे साथ काम क्रोडा की (६८) और उसे व्यभिचारनाम जानकर भी अपनाया और सभोग करने के बाद सत्र के सामने

प्रसन्न निवाह किया (७०)

१०-मायभर्त्ता की मुनिदीक्षा—सुधर्मा राजा को मास सत्कार का शौच था। एक दिन मुनि चित्ररथ के उपदेश से मास याग कर तीनमौ राजाओं के साथ मुनि हो गया (हरि० ३३ १५२)

११-कुमारी कन्या की मन्तान—राजा पाण्डु ने कुन्ती से कुमारी अवस्था में ही सभाग किया, जिससे कर्ण उत्पन्न हुये।

‘पाण्डो कुन्त्या समुत्पन्नः कर्णः कन्याप्रसवतः’ ।

॥ हरि० ४४ ३७ ॥

और फिर बाद में उसी से निवाह हुआ, जिससे युधिष्ठिर अशुभ और भीम—एक होकर मोक्ष गये।

१२-चाण्डाल का उद्धार—एक चाण्डाल जैनधर्म को उपदेश सुनकर समार से निरक्त हो गया और दीनता को छोड़कर चारा प्रकार के आहारों का परित्याग करके व्रती हो गया। बही मरकर नन्दीश्वर द्वीप में देव हुआ। यथा—

निर्देदी दीनता त्यक्ता त्यक्ताहारचतुर्विध

मासेन शपथो मृत्वा भूत्वा नन्दीश्वरोऽमर ॥

॥ हरि० ४३ १५५ ॥

इस प्रकार एक चाण्डाल अपनी दीनता से (कि मैं नीच हूँ) छोड़ कर व्रती बन जाता है और देव होता है। ऐसी पतितोद्धारक उदारता और क्या मिलेगी ?

१३-शिकारी मुनि होगया—जंगल में शिकार खेलता हुआ और मृग का पद करके आया हुआ एक राजा मुनिराज के उपदेश से गून भर हाथों को छोड़ कर तुरन्त मुनि हो जाता है।

१४-भील के आचर्य नव—महाराज स्वामी का जीव जय भील था तब मुनिराज के उपदेश से आचर्य के व्रत लेलिये थे और

क्रमशः विशुद्ध होता हुआ महावीर स्वामी की पर्याय में आया। इन उपाहरणों से जैनधर्म की उदारता का कुछ ज्ञान हो सकता है। यह बात दूररी है कि वर्तमान जैन समान इस उदारता का उपयोग नहीं कर रही है। इसीलिए उसकी दिनोंदिन अवनति हो रही है। यदि जैन समान पुनः अपने उदार धर्म पर विचार करें तो जैनधर्म का समस्त जगत में अद्भुत प्रभाव जम सकता है।

नोट—विशेष उदाहरण परिशिष्ट भाग में दृष्टिये।

जैनधर्म में शूद्रों के अधिकार।

इस पुस्तक में अभी तक ऐसे अनेक उदाहरण दिये जा चुके हैं जिन से ज्ञान हुआ होगा कि घोर से घोर पापी, नीच से नीच आचरण वाले और चाटालादिक भी जैनधर्म की शरण लेकर पवित्र हुये हैं। जैनधर्म में सब को पचाने की शक्ति है। जहां पर वर्ण की अपेक्षा मताचार को विशेष महत्त्व दिया गया है वहां नाशक त्रिष्य वैश्य और शूद्रादिक का पतनपात भी कैसे हो सकता है? इसी लिए रहना होगा कि जैन धर्म में शूद्रों को भी वही अधिकार हैं जो ब्राह्मणों को हो सकते हैं शूद्र जिन मन्दिर में जा सकते हैं, जिन पूजा कर सकते हैं, जिन त्रिष्य का स्पर्श कर सकते हैं, उत्कृष्ट आसन तथा मुनि के व्रत ले सकते हैं। नीचे लिखी कुछ उदाहरणों से यह बात विशेष स्पष्ट हो जाती है। इन बातों से व्यर्थ ही न भड़क कर इन शालीय प्रमाणों पर विचार करिये।

(१) श्रेणिक चरित्र में तीन शूद्र कन्याओं का विस्तार से वर्णन है उनके घर में मुनिगया पायी जाती थी। वे तीनों नीच कुल में उत्पन्न हुई थी और उनका रहन मचन, आकृति आदि बहुत ही खराब थी। एक बार वे मुनिगान के पास पहुँची और उनके उपदेश से प्रभावित हो, अपने उदारता का मार्ग पूछा। मुनिराजने उन्हें

इस कथा भाग से जैनधर्म की उदारता अधिक स्पष्ट हो जाती है। जहा आज के दुराग्रही लोग की मात्र को पूजा प्रचाल का अनधिकारी बतलाते है वहा मुर्गा मुर्गियों को पालने वाली शूद्र जाति की कन्यायें जिनमन्दिर मे जाकर महा पूजा करती हैं और अपना भय सुधार कर देव हो जाती है। शूद्रों की कन्याओं का समाधिभरण धारण करना, वीजाक्षरों का जाप करना आदि भी जैनधर्म की उदारता को उद्घोषित करता है।

इसके अतिरिक्त एक ग्वाला के द्वारा जिन पूजा का विधान बताने वाली भी ११३ वीं कथा आराधना कथाकोश में है। उस का भाव इस प्रकार है—

विधान ग्रन्थ करने को कहा। इस ग्रन्थमें भगवान् जिनेन्द्र की प्रतिमा का प्रक्षाल-पूजादि, मुनि और श्रामणों को दान तथा अनेक धार्मिक विधियाँ (उपवासादि) करनी पड़ती हैं। उन कन्याओं ने यह सब शुद्ध अन्तःकरण से स्वीकार किया। यथा—

तिस्रोपि तद्व्रत चक्रुरुच्चापनक्रियायुतम् ।

मुनिराजोपदेशेन श्रावकाणां सहायतः ॥ ५७ ॥

श्रावकव्रतमयुक्ता वभूवुस्ताश्च कन्यकाः

क्षमादिव्रतमकीर्णाः शीलागपरिमृषिताः ॥ ५८ ॥

क्रियत्काले गते कन्या आसात्र जिनमन्दिरम् ।

सपर्या महता चक्रुर्मनोवाक्कायशुद्धितः ॥ ५९ ॥

तत आयुक्ष्ये कन्या कृत्वा समाधिपचताम् ।

अर्हद्वीजाक्षर स्मृत्वा गुरुपाद प्रणम्य च ॥ ६० ॥

पञ्चमे दिनि सजाता महादेवा स्फुरत्प्रभाः ।

सञ्चित्वा रमणीलिंग सानदयौगनान्विताः ॥ ६१ ॥

—गौतमचरित्र तीसरा अधिकार ।

अर्थात्—उन तीनों शूद्र कन्याओं ने मुनिराज के उपदेशानुसार श्रावकों की सहायता से उच्चापन क्रिया सहित छविविधान ग्रन्थ किया। तथा उन कन्याओं ने श्रावकों के व्रत धारण करके क्षमादि दश धर्म और शीलव्रत धारण किया। कुछ समय बाद उन शूद्र कन्याओं ने जिन मन्दिर में जाकर मन वचन पाप की शुद्धता पूर्वक जिनेन्द्र भगवान् की वही पूजा की। फिर आयु पूर्ण होने पर वे कन्यायें समाधिपचरण धारण करके अहन्त देव के बीजा घरों को स्मरण करती हुई और मुनिराज के चरणों को नमस्कार देकर पाँचवें स्वर्ग में देव हुईं ।

इस कथा भाग से जैनधर्म की उदारता अधिक स्पष्ट हो जाती है। जहां आज के दुराग्रही लोग श्री मातृ को पूजा प्रणाम का अनधिकारी कहलाते हैं वहां मुर्गा मुर्गियों को पालने वाली शूद्र जाति की कन्याएँ जिनमन्दिर में जाकर महा पूजा करती हैं और अपना भय सुधार कर देव हो जाती हैं। शूद्रों की कन्याओं को समाधिमरण धारण करना, बीजाक्षरों का जाप करना आदि भी जैनधर्म की उदारता को उद्घोषित करता है।

इसके अतिरिक्त एक ग्वाला के द्वारा जिन पूजा का बताने वाली भी ११३ वीं कथा आराधना कथाकोश में है। इसका भाव इस प्रकार है—

(२) धनदत्त नामक एक ग्वाला को गायें चराते-चराने वाले तालाबमें सुन्दर कमल मिल गया। ग्वाला ने जिनमन्दिर में राजा के द्वारा सुगुप्त मुनि से पूछा कि सर्व श्रेष्ठ कमल चढ़ाना है। आप बताइये कि ससार में सर्व श्रेष्ठ मुनिराज ने जिन भगवान को सर्व श्रेष्ठ बतलाया, तब ग्वाला राजा और नागरिकों के साथ जिनमन्दिर में जिननेन्द्र भगवान की मूर्ति (चरणों) पर वह कमल हाथों से भक्ति पूर्वक चढ़ा दिया। यथा —

तदा गोपालकः सोऽपि स्थित्वा श्रीमज्जिन्
भो सर्वोत्कृष्ट ते पद्म गृहाणेदमिति
उक्त्वा जिनेन्द्रपादाब्जो परिचिप्त्वा
गतो मुग्धजनानां च भवेत्सत्कर्म शूद्रः

इस प्रकार एक शूद्र ग्वाला के द्वारा जिन
पर कमल का चढ़ाया जाता शूद्रों,

करता है। अधिकार ने भी उसे मुग्धजनों के इस कार्य को सुरु करी बनवाया है।

इसी प्रकार और भी अनेक कथाय शास्त्रों में भरी पड़ी हैं जिन में शूद्रों को वही अधिकार दिये गये हैं जो कि अन्य वर्णों को है।

(३) मोमत्त माली प्रति दिन जिनेन्द्र भगवान को पूजा करता था। चम्पानगर का एक गाना मुनिरान से खमोकार मन्त्र सीर कर स्वग गया। (४) अनगसेना बरया अपने प्रेमी धनकीर्ति सेठ के मुक्ति हो जाने पर स्वयं भी दीक्षित हो गई और स्वर्ग गई। (५) एक टीमर (फार) की पुत्री पियगुलता सम्यक्स्य में दृढ़ थी। उसने एक साधु के पाठण की धजिया उड़ा दी और उसे भी जैन बनाया था। (६) काणा गाम की टीमर की लड़की की कुल्लिना होने की कथा तो हम पहिले ही लिख आये हैं। (७) देविल कुम्हार ने एक धर्मशाला बनवाई, वह जैनधर्म का श्रद्धालु था। अपनी धर्मशाला में दिगम्बर मुनिरान को ठहराया। और पुण्य के प्रताप से वह देव हो गया। (८) चामेन बरया जैनधर्म की परम उपासिका थी। उसने चित्त भजन की दान दिया था। उसमें शूद्र जाति के मुनि भी ठहरते थे। (९) तेनी जति की एक महिला मानस्ये जैनधर्म पर श्रद्धा रखती थी, आर्यिका श्रीमति की वह पट्ट शिष्या थी। उसने एक लिन मन्दिर भी बनवाया था।

इन उदाहरणों से शूद्रों के अधिकारों का कुछ भाग हो सकता है। श्वेताम्बर जैन शास्त्रों के अनुसार तो चाण्डाल जैसे अस्पृश्य कह जाने वाले शूद्रों को भी दीक्षा देने का वर्णन है। (१०) चित्त आर समूति नामक चाण्डाल पत्र जो वैदिकों के तिरस्कार से दुरी होकर आश्रयान करना चाहत थे तब उन्हें जैन दीक्षा सहायक हुई ने उन्हें अपनाया। (११) हरिकेशी चाण्डाल भी जन

वैदिकों के द्वारा तिरस्कृत हुआ तब उसने जैनधर्म की शरण ली और जैन दीक्षा लेकर असाधारण महात्मा बन गया।

इस प्रकार जिस जैनधर्म ने वैदिकों के अत्याचार से पीड़ित प्राणियों की शरण देकर पवित्र बनाया, उन्हें उच्च स्थान दिया और जाति भेद का मर्दन किया, वही पवित्र पावन जैनधर्म वर्तमान के स्वामी, सङ्कुचित दृष्टि गंध जाति भेदमत्त जैनों के हाथों में आकर बदनाम हो रहा है। खेद है कि हम प्रति दिन शास्त्रों की स्वाध्याय करते हुये भी उनकी कथाओं पर, सिद्धांत पर, अथवा अन्तरंग दृष्टि पर ध्यान नहीं देते हैं। ऐसी स्वाध्याय किस काम की ? और ऐसा धर्मात्मापना किस काम का ? जहां उदारता से विचार न किया जाय।

जैनाचार्यों ने प्रत्येक शूद्र की शुद्धि के लिये तीन बातें मुख्य बताई हैं। १-मांस मदिरादि त्याग करके शुद्ध आचारवान हो, २-आसन वसन पवित्र हो, ३-और स्नानादि से शरीर की शुद्धि हो। इसी बात की श्रीमोक्षदेवाचार्य ने 'नीतिवाक्यम्' में इस प्रकार कहा है—

“आचाराननयत्यशुचिरुपस्कारः, शरीरशुद्धिं करोति
शूद्रानपि देवद्विजातितपस्विपरिकर्मसु योग्यान्।”

इस प्रकार तीन तरह की शुद्धियां होने पर शूद्र भी साधु होने तक के योग्य हो जाना है। आगाधरजी ने लिखा है कि—

“जात्या हीनोऽपि कालादिलघां ध्यात्मास्ति धर्मभाक्।”

अर्थात् जाति से ही या नीच होने पर भी कालादिक लघि समयानुपूलता मिलन पर वह जैनधर्म का अधिकारी होना है। समन्तभद्राचार्य के दृष्टान्तानुसार तो सम्यग्दृष्टि धारणता भी वेध

माना गया है, पूज्य माना गया है और गणधरादि द्वारा प्रशनीय कहा गया है । यथा—

सम्यग्दर्शनसम्पन्नमपि मातगदेहजम् ।

देवा देव विदुर्मस्मगृदागारान्तरौजसम् ॥२८॥

—रत्नकरण्ड आश्वकाचार ।

शत्रुओं की तो बात ही क्या है जैन शास्त्रों में महा म्लेच्छों तक को मुनि होने का अधिकार दिया गया । जो मुनि हो सक्ता है उसने फिर कौन से अधिकार बाकी रह सक्ते हैं ? लब्धिसार में म्लेच्छ को भी मुनि होने का विधान इस प्रकार किया है—

ततो पडियज्जगया अज्जमिलेच्छे मिलेच्छ अज्जेय ।

कममो अजर अजर वर वर होदि सख वा ॥१६३॥

अथ-प्रतिपाद्य स्थानों में से प्रथम आर्यखण्ड का मनुष्य मिथ्यादृष्टि से मयमो हुआ, उसने जघन्य स्थान है । उसके बाद असख्यान लोक मात्र पद स्थान के ऊपर म्लेच्छ खण्ड का मनुष्य मिथ्यादृष्टि से सयन सयमी (मुनि) हुआ, उसका जघन्य स्थान है । उसने ऊपर म्लेच्छ खण्ड का मनुष्य देश सयन से मरल सयमी हुआ, उसका उच्छृष्ट स्थान है । उसने बाद आर्य खण्ड का मनुष्य देश सयन से सकल सयमी हुआ उसका उत्कृष्ट स्थान है ।

लब्धिसार की इसी १६३ वीं गाथा की संस्कृत टीका इस प्रकार है—

“म्लेच्छभूमिजमनुष्याणां सकलमयमग्रहण कथं भवतीति नाशकितन्य । दिग्विजयकाले चक्रवर्तिना सह आर्य-खण्डमागतानां म्लेच्छराजानां चक्रवर्त्यादिभिः सह जात-संघानां सयमप्रतिपत्तेरपिरोधात् । अथवा चक्र-

इन दोराओं से जो तारों का स्पष्टीकरण होता है। एक तो म्लेच्छ लोग मुनि दीक्षा तक न सकते हैं और दूसरे म्लेच्छ कन्या से विवाह करने पर भी कोई धर्म कर्म की क्षति नहीं हो सकती, प्रत्युत उस म्लेच्छ कन्या से तत्पन हुई सन्तान भी उतनी ही धर्मादि की अधिकारिणी होती है जितनी कि मनातीय कन्या से उपन्न हुई सन्तान।

प्रवचनसार की जयसेनाचार्य वृत्त गारा में भी सत् शूद्र को निम दीक्षा लेने का स्पष्ट विधान है। यथा—

“एरगुणनिगिष्ट पुरुषोजिनदीक्षागहणे योग्यो भवति ।
यथायोग्य सच्छूद्रापि”

और भी इसी प्रकार के अनेक कथन जैन शास्त्रों में पाये जाते हैं जो जैनधर्म की उद्धारता के द्योतक हैं। प्रत्येक व्यक्ति को प्रत्येक दशा में धर्म सेवन करने का अधिकार है। ‘हरिवंशपुराण’ के २६वें सर्ग के श्लोक १४ से २२ तक का यणन देखकर पाठकों को हान हो जायगा कि जैनधर्म ने कैसे कैसे अस्पृश्य शूद्र समान व्यक्तियों को चिन मन्दिर में जाकर धर्म कमाने का अधिकार दिया है। यह कथन इस प्रकार है कि यमुदेव अपनी प्रियतमा मदवेगा के साथ सिद्धकूट चैत्यालय की घटना करने गये। वहाँ पर चित्र विचित्र बेपधारी लोगों का दैग देखकर कुमार ने रानी मदनवेगा से वन की जाति जानने धामत कहा। तत्र मदनवेगा बोला—

मैं इनमें से इन मातंग जाति के विद्याधरों का वर्णन करती हूँ
ग्रील मेघ के समान श्याम नीली माया धारण किये मातंगस्तम्भ
सहारे बठ हुये ये मातंग जाति के विचार हैं॥ १५ ॥ मुर्दों की
देव्या के भणों से मुक्त राक्ष के लपेटने से भद मेलो स्मशा

स्तन के सहारे बैठे हुये वह स्त्री अपने पति के प्रति
 वैदुर्य मणि व मनान नीले नीले बने हो कर बैठे हुये
 स्तन के सहारे बैठे हुये पावुद लने के लिये है।
 काल काले मृग चर्मों को छेद, और कपड़े के द्वारा
 को धारे काल स्तन को आभूषण के रूप में धारण करने
 के विद्याधर है ॥ १८ ॥ अथानि

इससे क्या सिद्ध होता है ? यही कि वह स्त्री अपने
 डाले हुये, हड्डियां के आभूषण के रूप में अपने
 चढाये हुये लोग भी सिद्धांत जिन स्त्रियों के द्वारा
 मगर विचार तो करिये कि आज के दिन यह स्त्री
 निर्दयता से निनारा दिया है। यदि स्त्री अपने
 रता से नाम लिया जाय तो जैन समाज विचारों को
 समस्त विश्व जैनधर्मी हो जाय।

स्त्रियों के अधिकार ।

जैनधर्म की सन से नहीं उदारता यह है कि पुरुषों की व
 स्त्रिया को भी समान धार्मिक अधिकार दिये गये हैं। स्त्रिया
 पुरुष पूजा प्रकाल पर सकना है उसी प्रकार स्त्रियों की पूजा
 है। यदि पुरुष श्रावक के उभार तो गोपाल मन्त्र है, यदि
 उच्च श्राविका हो सकती है। यदि पुरुष उच्च से उच्च
 पाठी हो सकते हैं तो स्त्रियों को भी वही अधिकार है। यदि
 मुनि हो सकता है तो स्त्रिया भी आर्हिना होकर पंच मंदिर
 करती है।

धार्मिक अधिकारों की भांति गामार्मिक अधिकारों के अर्थ
 के लिये समान ही हैं यह बात दूसरी है कि वैष्णव धर्म के
 प्रभाव से जैनसमाज अपने स्त्रियों को और धर्म से

आपदामरुतो नारी नारी नरकवर्तिनी ।

बिनाशकारण नारी नारी प्रत्यक्षराक्षसी ॥

इस बिछे पे, पक्षपात और नीचता का क्या कोई ठिकाना है ? जिस प्रकार स्वार्थी पुरुष स्त्रियाँ के निन्दा सूचक श्लोक रच सकते हैं उसी प्रकार स्त्रियाँ भी यदि विदुषी होकर प्रथम रचना करती तो वे भी यों लिख सकती थी कि—

पुरुषो निषदा खानिः पुमान् नररूपद्वितिः ।

पुरुषः पापाना मूलं पुमान् प्रत्यक्ष राक्षसः ॥

बुद्ध जैन प्रत्यक्षकारों ने तो पीछे से न जाने स्त्रियों के प्रति क्या क्या लिख मारा है । वहीं उन्हें निष बेल लिखा है तो वहीं जहरीली नागिन लिख मारा है । वहीं बिप बुझी फटारी लिखा है तो वहीं दुर्गुणों की खान लिख दिया है । इस प्रकार लिख लिख कर पक्षपात से प्रज्वलित अपने कलेजों को ठंडा किया है । मानो इसी के उत्तर स्वरूप एक वर्तमान कवि ने बड़ी ही सुन्दर कविता में लिखा है कि—

गौर, युद्ध अरु राम कृष्ण से अनुपम जानी ।

तिलक, गोखले, गांधी से अद्भुत गुण रानी ॥

पुरुष जाति है गर्व कर रही जिन के ऊपर ।

नारि जाति थी प्रथम शिक्षिका उनकी भूपर ॥

परुड परुड उगली हमने चलना सिखलाया ।

मधुर बोलना और प्रेम करना सिखलाया ॥

राजपूतिनी वेष धार मरना सिखलाया ।

व्याप्त हमारी हुई स्वर्ग अरु भू पर माया ॥

पुरुष वर्ग खेला गोदी में सतत हमारी ।

अनादानिह ससारे दुवारि मकरध्वजे ।

बुले च कामनीमूले का जातिपरिक्ल्पना ॥

अर्थात्—इस अनादि ससार में कामदेव सदा से दुर्निवार चला आ रहा है। तथा कुल का मूल कामनी है। तब इसके आधार पर जाति कल्पना करना कहा तक ठीक है? तात्पर्य यह है कि न जाने कब कौन किस प्रकार से कामदेव की चपेट में आ गया होगा। तब जाति या उसकी उच्चता नीचता का अभिमान करना व्यर्थ है। यही बात गुणभद्राचार्य ने उत्तरपुराण के पृष्ठ ७४ में और भी स्पष्ट शब्दों में इस प्रकार कही है—

वशाकृत्पादिभेदाना देहेऽस्मिन्न च दर्शनात् ।

ब्राह्मण्यादिषु शूद्राद्यैर्गर्भाधानप्रवर्तनान् ॥४६१॥

अर्थात् इस शरीर में वर्ण या आकार से कुछ भेद दिखाई नहीं देता है। तथा ब्राह्मण क्षत्रिय वैश्यों में शूद्रों के द्वारा भी गर्भाधान की प्रवृत्ति देखी जाती है। तब कोई भी व्यक्ति अपने उत्तम या लक्ष वर्ण का अभिमान कैसे कर सकता है? तात्पर्य यह है कि जो वर्तमान में सदाचारी है वह उच्च है और जो दुराचारी है वह नीच है।

इस प्रकार जाति और वर्ण की कल्पना को महत्व न देकर जैनाचार्यों ने आचरण पर जोर दिया है। जैनधर्म की इस उदारता को ठीक भाव कर जो लोग अन्तर्जातीय विवाद का भी निपेक्ष करते हैं उनकी दयनीय बुद्धि पर विचार न करके जैन समाज को अपना क्षेत्र विलुप्त, उदार एवं अनुकूल बनाना चाहिये।

जैन शास्त्रों को, कथा प्रयोगों को या ग्रन्थमानुयोग को उठाकर देखिये, उनमें आपको पद २ पर वैवाहिक उदारता नजर आयेगी। पहले स्वयम्बर प्रथा चालू थी, उसमें जाति या कुल की परवाह न
- ही ध्यान रखा जाता था। जो कन्या किसी भी छोटे

या बड़े कुल वाले को उसके गुण पर मुग्ध होकर विवाह लेती थी उसे कोई धरा नहीं कहता था। हरिश्चन्द्र पुराण में इस सम्बन्ध में स्पष्ट लिखा है कि—

कन्या वृणीते रचिर स्यंवरगता वर ।

कुलीनमकुलीनवाक्रमो नास्ति स्वयम्वरे ॥११-७१॥

अर्थात्—स्वयम्वरगत कन्या अपने पसन्द कर को स्वीकार करती है, चाहे वह कुलीन हो या अकुलीन। कारण कि स्वयम्वर में कुलीनता अकुलीनता का कोई नियम नहीं होता है।

अन विचार करिये, कि जहां कुलीन अकुलीन का विचार न करके इतनी वैवाहिक उदारता बतलाई गई है जहां अन्तर्जातीय विवाह तो, कौनसी बड़ी बात है। इसमें तो एक ही जाति, एक ही धर्म, और एक ही आचार विचार वालों से सन्ध करना है। यह निरानन्द रचिते कि जन तक वैवाहिक उदारता पुन चालू नहीं होगी तब नर जैन समान की उन्नति होना कठिन ही नहीं किन्तु अशक्य है।

जैन शास्त्रों में विजातीय विवाह के प्रमाण ।

१—राजा श्रेणिक (क्षत्रिय) ने ब्राह्मण कन्या नन्दाश्रीसे विवाह किया था और उससे अभयकुमार पुत्र उत्पन्न हुआ था। (भयलो विप्रकन्या सुतोऽभून्मयाहय) बाद में विजातीय माता पिता से उत्पन्न अभयकुमार मोक्ष गया। (उत्तरपुराण पर्व ५/ श्लोक ८०३ से २६ तक)

२—राजा श्रेणिक (क्षत्रिय) ने अपनी पुत्री धन्वकुमार 'चैव' को दी थी। (पुण्याश्रव कथाछोप)

३—राजा नयसेन (क्षत्रिय) ने अपनी पुत्री पूर्ववर्तीरा प्रीतिवर (चैव) को दी थी। इनके ३० और श्लोक हैं।

एक पत्नी राजकुमारी वसुधरा भी क्षत्रिया थी। फिर भी वे मोक्ष
गय। (उत्तरपुराण पर्व ७२ श्लोक ३४६-४७)

१-कुन्नेरप्रिय सेठ (वैश्य) ने अपनी पुत्री क्षत्रिय कुमार को
ले ली।

४-क्षत्रिय राजा लोचपाल की रानी वैश्य थी।

६-भद्रिष्यदत्त (वैश्य) ने अरिजय (क्षत्रिय) राजा की पुत्री
भविष्यानुरूपसे विवाह किया था तथा हस्तिनापुरके राजा भूपाल
की कन्या स्वरूपा (क्षत्रिया) को भी विवाह था। (पुराणप्रश्न कथा)

७-भगवान नेमिनाथ ने राजा वसुदेव (क्षत्रिय) ने स्नेह
यगा जरासे विवाह किया था। उससे जरासुमार पक्ष होकर
मोक्ष गया था। (हरिश्चन्द्रपुराण)

८-चारुत्त (वैश्य) की पुत्री गधर्वसेना वसुदेव (क्षत्रिय)
को विवाही थी। (हरि०)

९-पायाय (ब्राह्मण) सुमीत्र और यगोमीय ने भी अपना
पुत्र वसुदेव कुमार (क्षत्रिय) को विवाही थी। (हरि०)

१०-ब्राह्मण कुलमे क्षत्रिय माता से उत्पन्न हुई कन्या सोमश्रीका
वसुदेवन विवाह था। (हरिश्चन्द्रपुराण सग २३ श्लोक ४६-४९)

११-सेठ कामदत्त 'वैश्य' ने अपनी पुत्री यधुमती का विवाह
वसुदेव क्षत्रिय से किया था। (हरि०)

१२-महाराजा उपश्रेष्ठ (क्षत्रिय) ने भील रत्न्या तिलकयती
से विवाह किया और उससे एक पुत्र चिलानी राज्याधिकारी
हुआ। (श्रेष्ठचरित्र)

१३-नयकुमार का सुलोचना से विवाह हुआ था। मगर इन
में एक जानि रहा थी।

४-नीलधर कुमार वैश्य पुत्र बड़े जाते थे। उन्ने क्षत्रिय

विद्याधर गरुडवेग की कन्या गधर्वदत्ता को विवाहा था। (उत्तर पुराण पर्य ७५ श्लोक ३००-४४)

जीवधरकुमार वैश्य पुत्रके नामसे ही प्रसिद्ध थे। कारण कि वे जन्मकालसे ही वैश्य सेठ गधोत्वदत्ते महा पले थे और गन्हीने पुत्र कहे जाते थे। विजातीय विवाह के विरोधिया का रहना है कि कुछ भी हो, मगर जीवधरकुमार थे तो क्षत्रिय पुत्र ही। उन पण्डितों की इस बात को मानने में भी हम कोई पतरान नहीं है। कारण कि फिर भी विजातीय विवाह की मिट्टि होती है। यथा—

जीवधर कुमार क्षत्रिय थे, उन वैश्ववन्द्य वैश्य की पुत्री मुर-मजरी से विवाह किया था। (उत्तर० पर्य ७५ श्लोक ३५५ और ३७२) इसी प्रकार कुमारदत्त वैश्य की कन्या गुणमाना का भी जीवधर स्वामी के साथ विवाह हुआ था (उत्तर० पर्य ७५) इसके अतिरिक्त जीवधर ने धनपति (क्षत्रिय) राजा की कन्या पद्मोत्तमा को विवाहा था। सागरदत्त सेठ वैश्य की लक्ष्मी मिमला से विवाह किया था। (उत्तर० पर्य ७५ श्लोक ३८७) तात्पर्य यह है कि जीवधरको क्षत्रिय मानियेया वैश्य, दोनों हालत में उनका विजातीय विवाह होना सिद्ध है। फिर भी उ मोक्ष गये हैं।

१५—शालिभट्ट सेठ न विदेशीय जाकर अनेक विदेशीय पण्ड विजातीय कन्याओं से विवाह किया था।

१६—अग्निभूत स्वयं ब्राह्मण था, उनकी एक छोटी ब्राह्मणी थी और एक वैश्य थी। यथा—विप्रसन्नान्निभूता ज्यस्तम्यैषा ब्राह्मणी प्रिया। परा वैश्यमुत्रा, सूनुर्नादाय्या शिषभूतिभाक् ॥ इति चित्रसेनाय्या विन्मुनायामनायन ॥

(उत्तरपुराण पर्य ७५ श्लोक ७१-७२)

१७—अग्निभूतरी वैश्य पत्नीसे चित्रसेना कन्या हुई और वह

देवशमा ब्राह्मणको विवाही गड । (उत्तरपुराण पर्व ७२ श्लोक ७३)

१८—तद्वत् मोनगामी महाराजा भरतने ३० हजार स्लेच्छ कन्याओंसे विवाह किया था । अगर उनका करना कम न हुआ था । निन स्लेच्छ कन्याओंको भरत ने विवाह था वे स्लेच्छ धर्म कर्म विहीन थे । यथा—

इत्युपायैरुपायन साधयन्स्लेच्छभूमुज ।

तेभ्य कन्यादिस्तनानि प्रभोभाग्यान्युपाह्वत् ॥१४१॥

धर्मकर्मगहिर्भूता इत्यमी स्लेच्छका मता ॥१४२॥

—आदिपुराण पर्व ३१ ।

पाठको ! विचार तो करिये । इन धर्म-कर्म विहीन स्लेच्छों से अपनी परस्पर की उपजातियां कुछ गड़ भीनी तो नहीं हैं । तब फिर कमसे कम उपजातियोंमें परस्पर विवाह सम्बन्ध क्यों नहीं खाल कर देना चाहिये ?

१९—श्रीरुण्यचन्द्रजाने अपने भाइ गनकुमारका विवाह क्षत्रिय कन्याओंसे अतिरक्त सोमशर्मा ब्राह्मणकी पुत्री सोमासे भी किया था । (हरिवंशपुराण १० निनदाम ३२-३६ तथा हरिवंशपुराण निनसेनाचार्य कृत)

२०—मदनवेगा 'गौरिक' जातिकी थी । बसुदेवजीकी 'गौरिक' जाति नहीं थी । फिर भी इन दोनों का विवाह हुआ था । यह अन्तर्जातीय विवाह का अन्धा स्फुरण है । (हरिवंशपुराण निनसेनाचार्य कृत)

२१—मिहिर नाम के वैश्य का विवाह एक कौशिक वंशीय क्षत्रिय कन्यासे हुआ था ।

नीमघर कुमार वैश्य थे, फिर भी राजा गयेन्द्र (क्षत्रिय)

की कन्या रत्नवतीसे विवाह किया। (उत्तरपुराण पर्व ७५ श्लोक ६४६ ५१)

२३—राना धनपति (क्षत्रिय) की कन्या पद्मानो जीवधर कुमार [वैश्य] ने विवाह किया। (क्षत्रचूडामणि लम्प ५ श्लोक ४२ ४६)

२४—भगवान् शान्तिनाथ (चक्रवर्ती) सोलहवें तीर्थंकर हुये हैं। उनकी कइ हजार पत्नियां तो स्नेह्य कन्यायें थीं। (शान्तिनाथपुराण)

२५—गोपेन्द्र ग्वालाकी कन्या सेठ गन्धोर्गट (वैश्य) ने पुत्र नन्दा के साथ विवाह गइ। (उत्तरपुराण पर्व ७५ श्लोक ३००)

२६—नागकुमारने तो वैश्या पुत्रियामें भी विवाह किया था। फिर भी उने दिगम्बर मुनिकी दीक्षा ग्रहण की थी। (नागकुमारचरित्र) इतना होनेपर भी वे जैनियोंके पूज्य रह सके। किन्तु दिगम्बर जैनोंकी वैश्य जातिमें ही परस्पर अन्तर्जातीय सम्बन्ध करनेमें जिहँ सत्तातिव्यका नाश और धर्मका अधिनाशीपना दिखता है उनकी विचित्र बुद्धिपर दया आयजिना नहीं रहती है। इन शास्त्रीय उदाहरणोंसे विजातीय विवाहके विरोधियोंको अपनी आर्से खोलनी चाहिये।

जैन शास्त्रोंमें जन इस प्रकारके सक्का उदाहरण मिलते हैं जिनमें विवाह सम्बन्धके लिये किसी वर्ण जाति या धर्म तन् का विचार नहीं किया गया है और ऐसे विवाह करनेवाले स्वर्ग, मुक्ति और सद्गतिमें प्राप्त हुये हैं तब एक ही वर्ण एक ही धर्म और एक ही प्रकारके जैनियोंमें पारस्परिक सम्बन्ध (अन्तर्जातीय विवाह) करनेमें कौनसी हानि है, यह समझमें नहीं आता।

इन शास्त्रीय प्रमाणोंके अतिरिक्त ऐसे ही अनेक ऐतिहासिक प्रमाण भी मिलते हैं। यथा—

१—सम्राट चन्द्रगुप्तने प्रौढदशके (म्लेच्छ) राजा सैल्युक्स की कन्यासे विवाह किया था। और फिर भद्रबाहु स्वामीने निवट दिगम्बर मुनिदीक्षा लेली थी।

२—आपू मन्दिरके निर्माता तेजपाल प्राग्वाट (पोरवाल) जाति के थे, और उनका पत्नी मोठ जाति की थी। फिर भी वे बड़े धर्मात्मा थे। २१ हजार श्वेताम्बरा और ३ सौ लिंगम्बरा ने मिल कर उन्हें 'सपत्ति' पदसे विभूषित किया था। यह सम्वत् १२०० की बात है। तेजपालकी विधानीय पत्नी था, फिर भी वह धर्म-पत्नीने पदपर आरुढ़ था। इस सम्बन्ध में आपूके जैन मन्दिरमें सम्वत् १०६७ का जो शिलानेम्य मिला है वह इस प्रकार है —

॥३॥ सम्वत् १२६७ वर्षे वैशाखसुदी १४ गुरौ प्राग्वाटहानीया चर प्रचड प्रसाद मह श्री मोमानये मह श्री असराव सुत मह श्री तेजपालने श्रीमत्पञ्चनवासिन्ध्य मोठ हातीय ठ० आल्हणसुत ठ० आससुताया ०५११०१९ भाया मह श्रीमद्वज्रने यः ॥

साथ अभी भी कई जगह विवाह सम्बन्ध होता है। यह पाड़े लोग ब्राह्मण हैं और पद्मावती पुरवालोंमें विवाह सम्बन्धानि रगनें यं। बादमें इनका भी परस्पर बेटी व्यवहार चालू हो गया।

६—करीब १५० वर्ष पूर्व जब बीजापुरी नागिन लोगोंने लखालोंके समागमसे जैन धर्म धारण कर लिया तब नैनदर ब्रह्मचरियोंने उनका बहिष्कार कर दिया और बेटी व्यवहारकी शुरुआत दिग्गई देने लगे। तब नैन बीजापुरी लोग ब्रह्मचरियों के समय दूरदर्शा खडेलवालोंने उन्हें शान्त्यना दूने शुरू की। उन्होंने धर्म रन्धु कहते हैं उसे जाति बन्धु कहना नहीं चाहिए है। आजहीसे हम तुम्हें अपनी जाति रन्धु कहना शुरू कर देंगे। किये देते हैं।” इस प्रकार खण्डनवालोंने ब्रह्मचरियोंके विरुद्ध बेटी व्यवहार चालू कर लिया। (संस्कृत-भाषा-विश्वकोश, १९६५, १५० पृष्ठ)

७—जोधपुरके पापसे सम्बन्धित लोगोंने विवाह किया है। जिससे प्रगट है कि यह व्यवहार ब्रह्मचरियोंके विरुद्ध है। उसका पिता क्षत्रिय और माता ब्रह्मचरिणी।

८—राजा अमोघवर्मनने ब्रह्मचरियोंके विरुद्ध ११५५ ई. में मतयाधको विवाही थी।

९—आधुनिक मन्त्रिपरिषद्में ३५ ब्रह्मचरियोंके पोरवाह और माता ब्रह्मचरिणी के विवाह उल्लेख है। (संस्कृत-भाषा-विश्वकोश, १९६५, १५० पृष्ठ)

नोट—पैशाचिक व्यवहार के विरुद्ध ११५५ ई. में दूसरी पुनर्जाति के लोगोंने ब्रह्मचरियोंके विरुद्ध

प्रायश्चित्त मार्ग ।

यह कितने रोद का विषय है कि हमारी पचायतें शास्त्रीय आज्ञा का विचार न करके और अपने निर्णय के परिणाम को न सोचकर मात्र पक्षपात, रुढ़ि या अभिमान के वशीभूत होकर जरा नरग से दोषों पर अपने जाति भाइयों को बहिष्कृत कर देती हैं और उनका मन्दिर तरु मन्द करके र्म कार्य से रोक देती हैं । उन्हें ज्ञात होना चाहिये कि जिसका भी मन्दिर बन्द करने से या दर्शन रोक्ने से या पूजा कार्य करो से भयङ्कर पाप का बंध होता है । यथा —

स्वयमुदमूलमूलो लांय भगन्तरजलोदरस्त्रिभिरो ।

मीदुण्डनद्वारार्थ पूजादाणन्तरायकम्फल ॥३३॥

—रयणसार

अर्थात्—किसी के पूजा और ध्यान कार्य में अन्तराय करने से (रोक्ने से) जन्म जन्मांतर में चक्षु, दुष्ट, शूल, रक्तविकार, भगदर, जलोदर, नेत्र पीड़ा, शिरोवेचना, आदि रोग तथा शीत-प्लव के आतार और कुयोनिया में परिभ्रमण करना पड़ता है ।

इस से स्पष्ट सिद्ध है कि हमारी पचायतें किसी का मन्दिर बन्द करने उसे दर्शन पूजा से रोक कर घोर पाप का बंध करती हैं । जिसका शास्त्र में मन्दिर बन्द करने की आज्ञा नहीं है । हा, अन्य अनेक प्रायश्चित्त बताये गये हैं । उनका उपयोग करना चाहिये । घोर से घोर पाप का प्रायश्चित्त है जैनधर्म की इसी में है कि वह ईश्वर

होने वाले पाच महा पातकों का निरूपण इस प्रकार है —

परणां स्याच्छ्रावकाणां पंचपातकसन्निधौ ।

महामहो जिनेन्द्राणां निशेपेण निशोधनम् ॥१३६॥

—प्रायश्चित्तचूलिका ।

अर्थान्—श्रावका को मुनिया के प्रायश्चित्त से चतुर्थांश प्रायश्चित्त तो दिया ही जाता है (ऋषीणां प्रायश्चित्तस्य चतुर्थभाग श्रावकस्य दातव्य) किन्तु इसके अतिरिक्त छह जघन्य श्रावकों का प्रायश्चित्त और भी विशेष है । सो कहते हैं, गौतम, स्त्री हत्या, घालघात, श्रावक त्रिनाश और ऋषि विघात ऐसे पाच पापों के घन जाने पर जघन्य श्रावकों के लिये जिनेन्द्र भगवान् की पूजा करना विशेष प्रायश्चित्त है ।

इस से सिद्ध है कि हत्यारे से हत्यारे श्रावक की भी शुद्धि हो सकती है । और उस शुद्धि में जिनपूजा करना विशेष प्रायश्चित्त है । किन्तु हमारी समाज के अत्याचारी दण्ड विधान से मालूम होगा कि पचरान जरा जरा से अपराधों पर जैनों को समाज से मक्करी की तरह निकाल कर फेंक देते हैं और उन्हें जिनपूजा तो नया जिनदर्शन तक न अधिकार नहीं रहता है ।

हमारा शास्त्रीय प्रायश्चित्त विधान तो बहुत ही उदारतापूर्वक किया गया है । किन्तु शास्त्रीय शिक्षा का विचार न करके आज समाज में मनमानी हो रही है । यदि शास्त्रीय आचार्यों को भली भाँति देखें तो ज्ञात होगा कि प्रत्येक प्रकार के पाप का प्रायश्चित्त होता है । प्रायश्चित्तचूलिका के कुछ प्रमाण इस प्रकार हैं —

आदावर्ते च पृष्ठ स्यात् क्षमणान्येन निशति ।

प्रमादाद्गोवधे शुद्धिः कर्तव्या शतयज्जिनैः ॥१४०॥

अर्थ—माया मिथ्या और निदान इन तीनों शक्तियों से रहित होकर उक्त छह शक्तियों को प्रमाण से या कणाय से गौ का घघ हो जाने पर आदि में और अंत में पक्षोपवास तथा मध्य में २१ उपवास करना चाहिये ।

मोरीर पानमाश्रात पाणिपात्रे च पारणं ।

प्रत्यारयोन समादाय कर्तव्यो नियमः पुनः ॥१४१॥

अर्थ—और पारण के दिन पाणिपात्र में वाजिक्रान करना चाहिये । तथा चार प्रकार के आश्रम की छुट्टी होकर फिर श्रावक प्रतिव्रमण आदि नियम से करे ।

त्रिमध्य नियमम्यान्ते कुर्यात् प्राणशतत्रयं ।

रात्रौ च प्रतिमा तिष्ठन्निर्जितेन्द्रियसहतिः ॥१४२॥

अर्थ—तीनों समय मायायिक करे तीन मा उच्छ्वास प्रमाण मायोत्सर्ग करे और इन्द्रिया को यश में करता हुआ रात्रि में भी प्रतिमा रूप तिष्ठकर मायोत्सर्ग करे ।

द्विगुण द्विगुण तस्मात् स्त्रीपालपुरपे हर्ता ।

मद्वृष्टिश्चापकर्षाया द्विगुण द्विगुण ततः ॥१४३॥

अर्थ—स्त्री, वानर और मनुष्य के मारने पर गौतम प्रायश्चित्त से दूना प्रायश्चित्त है । और मन्द्वृष्टि श्रावक तथा ऋषिघात का प्रायश्चित्त गम से भी दूना है ।

इतना उद्धारता पूरा दण्ड विधान होने पर भी उत्तमान पचा यती शासन बहुत ही अनुदार, कठोर एवं निर्दयी बन गया है । मनुष्यगत की जा ही दूर रही मगर यदि किसी से अज्ञान दशामे भी चिड़िया न अण्डा तक मर जाय तो उसे जानिसे उर पर देते हैं और मर्त्य स आने न भा मनाइ स्वदा जारी है । इससे

उदाहरण आगे के प्रकरण में देखिये।

जिम प्रकार जैन शास्त्रों में हिंसा का दण्ड विधान है उन्ही प्रकार पाचों पापों का तथा अन्य छोटे बड़े सभी अपराधों का दण्ड विधान किया गया है। जैसे व्यभिचार का दण्ड विधान इस प्रकार बताया है —

सुतामात्रभगिन्यादिचाण्डालीरभिगम्य च ।

अश्नवीतोयरासाना द्वात्रिंशत्तममशय ॥ १८० ॥

अर्थ—पुत्री, माता, बहिन आदि तथा चण्डाली आदि के साथ
सयोग करने वाले नीच व्यक्ति को ३० वर्षाय आयु मिले है।

किन्तु हम देखते हैं कि इतना निष्ठ था अनाचार की गद्दी। किन्तु बहुत दूर भी अनाचार गन्ने छिपी सें हो जाय तो वह सदा के लिये बहिष्कृत कर दिया जाता है। यही कारण है कि वह न जनसमाज में हजारों विनैषण (नफरत) मारें, बल्कि न पढ़ें रह कर मारे मारे फिरते हैं। क्या इस तरह अनुमान करने से अधिक बेकर शब्द नहीं किया जा सकता ?

हमारे आचार्यों ने कही वह, श श्रुती आत्मा बनाई है कि किसी एक अपराध के कारण बहिष्कार नहीं करना चाहिये कि सोमदेय सूरि ने यगन्निष्ठ उम्हू म लिखा है —

ननः संदिग्धनिर्वाहं हि दद्यात्तु गाराय नमः ।

एस्तोऽत त्वाज्यं प्राक्षान्यः इय न ।

ऐसे भी नार्थिक अनुष्ठानों से जानकी मन्दिर
जो सदाय निरा है। अर्थात् निरुक्त निरुक्त
कि व जानकी का नाम प्रिय शर प्रभु प्रभु
दोष के कारण प्रोक्त है। अथ सन्निभ से वरि

मस्ता है ? अर्थात् उमरा उद्दिष्टार नहीं करना चाहिये ।

उपेक्षाया तु जायेत तच्चाद्दूरतरो नरः ।

ततस्तस्य भगो दीर्घः ममयोऽपि च हीयते ॥

अर्थात्—जाति बहिष्कार करने पर मनुष्य तत्त्व से—मिद्वान्त से दूर हो जाता है । और इसलिये उसका ससार जाता रहता है तथा धर्म की भी हानि होती है ।

इस प्रकार जाति बहिष्कार को समाप्त तथा धर्म की हानि करने वाला बनाया है । इस ओर पचायर्ता को दण्ड विधान में सुधार करना चाहिये । तभी पचायनी सजा सयम रहेगी और तभी धर्म तथा समाज की रक्षा होगी । राजा महाबल की कथा से मालूम होता है कि कैसी भी पतित स्थिति में पहुँचने पर भी मनुष्य सदा के लिये पतित या धर्म का अनधिकारी नहीं हो जाता किन्तु उसे बाद में उतना ही धर्माधिकार रहता है जितना कि किसी धर्मात्मा और शुद्ध पड़े जाने वाले श्रावक को । उस कथा का भाव यह है कि—

राजपुत्र महाबल ने कनकलता नाम की राजपुत्री से सम्भोग किया । वह बात सर्वत्र फैल गई । फिर भी उस दोना ने मिलकर मुनि गुप्तानामन मुनिराज को आहार दिया और फिर वे दोनों दूसरे भय में राजकुमार राजकुमारी हुए । यह कथा उत्तरपुराण पर्य ७५ में दृश्ये—

बहिस्थित कुमारोऽगो कन्यायामतिशक्तिमान् ।

तयोर्योगोऽभ्युत्थामागस्थामसहमानयो ॥ ८८ ॥

मुनिगुप्ताभिव गीच्य भक्त्या भिक्षागवेपिण ।

प्रत्युत्थाय परीत्यामि त्रयाम्यर्च्य यथाविधि ॥ ८९ ॥

स्वोपयोगनिमित्तानि तानि स्वात्रानि मोदतः ।

स्वादूनि लटुकादीनि दत्त्वा तम्मै तपोभृते ॥ ६१ ॥

नमोद जिनोदिष्टमदृष्ट स्पष्टमापतु ।

इस कथा भाग से यह स्पष्ट सिद्ध है कि इतने अनाचारी लोग भी मुनिदान लेकर पुण्य संपादन कर सकते हैं। यदि कोई यों कुतर्क करे कि मुनि महाराज को उनके पतन की ग्यार नहीं थी, सो भी ठीक नहीं है। कारण कि यदि उनका ऐसी स्थिति में आहार देना अयोग्य होना तो वे पापबन्ध करते किन्तु उनसे तो आहार लेकर नौ प्रकार का पुण्य संपादन किया था। और दुर्गति में न जाकर राक्षसों में स्थित हुये। वही तो यह उन्मत्ता और वही आनके अविशेषी पचास लोग शुद्धलोहबसाजन भाइयों के हाथ का आहार लेना अनुचित मतलाते हैं और कुछ पक्षपाती मुनि ऐसी प्रविज्ज्ञार्थ नफ लिये हैं। इस मृदला का क्या कोई ठिकाना है ?

कोई या कुतर्क उठाने है कि प्रायश्चित्त विधान तो पुरुषों को लक्ष करके ही किया गया है, स्त्रियों के लिये तो ऐसा कोई विधान है ही नहीं। तो वे भूलते हैं। कारण कि यदि जगह प्रायः पुरुषों को लक्ष रख कर ही रचन किया जाता है किन्तु वही रचन स्त्रियों के लिये भी लागू होना है। जैसे—

(१) पचासुन्नो मे चौथा अणुव्रत 'स्वप्नर मतोप' कहा है। यह पुरुषों को लक्ष करके है। कारण कि स्वप्नर (गम्भीर) सतोपपना पुरुष के ही हो सकता है। फिर भी स्त्रियों के लिये इसे 'स्वपुरुष सतोप' के रूप में माा लिया जाता है।

(२) मात व्यमनों मे 'परम्वी सेवन' और 'वेश्यागमन' भी

अर्थान्—ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र यह जानिया तो वामन म आचरण पर ही आधार रखनी हैं। वैसे सचमुच मातो एक मनुष्य जाति ही है। इससे सिद्ध है कि कोई एक जाति का पुरुष दूसरी जाति के आचरण करने पर उसमें पहुँच सकता है। यदि इन जातियों में वास्तविक भेद माना जाय तो आचार्य कहते हैं कि—

भेदे जायते निग्राणा क्षत्रियो न कथंचन ।

शालिजातं मया दृष्टं शूद्रस्य न सभवं ॥

अर्थान्—यदि इन जातियों का भेद वास्तविक होता तो एक ब्राह्मणसे कभी क्षत्रिय पुत्र पैदा नहीं होना चाहिये था (नित्य होता है) क्योंकि चारों की जाति में मैंने कभी कोई को उत्पन्न होते नहीं देखा है।

इससे स्पष्ट सिद्ध है कि आचार्य महाराज जातियों को परस्परगत स्वीकी नहीं मानते हैं। और ब्राह्मणों ने गर्भ से क्षत्रियमत्तान होना स्वीकार करते हैं। फिर भी समझ में नहीं आता कि हमारे आधुनिक स्थितिपालक पण्डित लोग जातियों को अन्तर अन्तर किस आधार पर मान रहे हैं। और अन्तर्गण विवाह का नियम कैसे करते हैं। जहाँ आचार्य महाराज ब्राह्मणों ने गर्भ से क्षत्रिय सत्तान का होना मानते हैं वहाँ हमारे पण्डित लोग उसे धर्म का अनधिकारी बताते हैं और कहते हैं कि उसकी पण्डित शुद्धि नहीं रहेगी। इस प्रकार पण्डित शुद्धि को धर्म से बढ़कर मानने वालों ने मिले श्री चन्द्रकन्ताचार्य ने कहा है —

और न उची जाति का कहलाने से ही कोई उड़ा हो जाता है । क्योंकि गुणहीन की जैन बदना करगा ? गुणों के बिना कोई श्रावक या भूति भी नहीं कहा जा सकता । इससे स्पष्ट सिद्ध है कि गुणों के आगे जाति का कुल ही कोई सीमा नहीं है । अतुलनी और नीच जाति का कहे जानवाने अनेक गुणवान महापुरुष उदनीय हो गये हैं और हो मरते हैं जब कि बड़ी जाति और बड़े कुल के कहे जाने वाले अनेक गौमुख्याग्र नीच से नीच माने गये हैं । इसलिये जाति मर हो छोड़कर गुणों की पूजा करना चाहिये ।

अजैनो का जैन दीक्षा ।

जैन धर्म की एक विशेष उदात्तता यह है कि उसमें दूसरे धर्मापलम्बियों को दीक्षित करके समान अधिकार दिये जाते हैं । आदिपुराण पृथक् ३६ में श्लोक ६० से ७१ तक देवने ने यह उपाख्यान भली भाँति मान्य हो जायगी । इस प्रकरण में स्पष्ट कहा कि “विधियस्तोपि तं कर्त्तव्यं यानि तत्त्वमकुरुता ॥” उसी विषय की टीकाकार पद्मनन्तरामजी ने इस प्रकाश लिखा है — “यह भग्न्य पुराण जो प्राक् धारक उत्तम धारक है, तिसू कन्या प्रदानादि सम्बन्ध की इच्छा करने सो चार आचरन बड़ी प्रिया के धारक तिनहूँ पुनाइ पर यह बड़े-गुरु के अनुग्रह से अयोनि सभर जन्म पाया, आप सरीसरी प्रियार्थों का आचरण करूँ । आदि, आन मोहि समाज करी । ते अथक बाटी प्रशमा करि यह लाभ प्रिया द्वारा ताहि चुक करे, पुन पुत्री का सम्बन्ध चारू करे ।” इत्यादि ।

अजैनो को जैन धारक उनकी प्रतिष्ठा किये जाने के मौकह

उदात्ता हमारे चैन शाखा में मिलने हैं। यथा—

(१) गौतम गणधर मुनि में आग्रह था। बाद में वे महार्थीर
शास्त्री के समयशरण में जाकर चैन हुए। मुनि हुए। जैन के
गुरु हुए। और मोक्ष गये। (महार्थीर धर्म)

(२) राजा भोजिण चौधू था, फिर भी चैन कन्या बेलना से
विषाद किया। गाँव में चैन होकर वे धीरे भगवान के समय
शरण में मुख्य भोजन हुए। उनके साथ १ सो किमी न राजपान
का परहेज रक्खा और न जानि ने बन्द किया। किन्तु प्रतिज्ञा का।
पूज्यत्व की नृष्टि से देखा। (श्रेष्ठ चरित्र)

(३) समुद्रस्य अचैन थे। उनके पुत्र ने चैन होकर एक चैन
कन्या से विवाह किया। (आराधना कथासंग्रह भाग १ पृ० ८८)

(४) नागस्यसेठ पुत्र महित समाधिगुप्त मुनि का पाग चैन
बन गया। तब उनके पुत्र के साथ चिनदत्त (चैन) १ अपनी पत्नी
विवाह की। नागदत्त तथा पुत्र और पुत्रधू आदि सब चिन
पूजादि करते थे। (आराधना कथा १० १०६) इससे सिद्ध है कि
अजैन के जैन हो जाने पर उनके रोगी घेरी व्यवहार हो सकता है।

(५) जब भारत पर सिफन्दर बादशाह ने बदाई की उस
समय एक चैन मुनि उनके साथ यूनात गये। यहाँ उनके लगे
जैनी बनाये और १ नव दीक्षित जैनो का हाथ का आहार प्रहण
किया। (जैन मिहान्त भास्कर २-३ पृ० ६)

(६) अफरीजा के अमीरनीनया में दि० जैन मुनि पहुँचे थे।
यहाँ भी उनके निदेशियों के यहाँ आहार लिया था। (भगवान
महार्थीर और म० बुद्ध पृ० ६६)

(७) अफगान और अरब आदि देशों में चैन प्रचारक पहुँचे
थे और वहाँ के निवासियों को (जिन्हें मोच्छ समझा जाता है)

जैनधर्म में दीक्षित किया था। और वे इन नव दीक्षित जैनों के यहाँ आहार करते थे। (इन्डियन सेक्रेट्स आफ दी जैस पृ० ४ फुट नोट)

(८) जब यूनानवासी भारत के सीमा प्रांत पर बस गये थे तब उनमें से अनेकों को जैनधर्म में दीक्षित किया गया था। (भगवान महावीर पृ० २४३)

(९) लोहाचार्य ने अगरोहे के अजैनों को जैन बनाकर सबका परस्पर खान पान एक करा दिया था। (अमवाल इतिहास)

(१०) जिनसेनाचार्य के उपदेश से ८० गात्र राजपूतों के और २ सुतारों के जैनधर्म में दीक्षित किये गये। उन्हीं से ८४ गोत्र रखेलेवालोंके हुये। क्षत्रिय और सुतार जैन रखेले वालों से रोटी बेटी व्यवहार चालू हो गया और अभी भी है। उन्हीं ब्राह्मणों पर से ८४ गोत्र बने थे। (विश्वकोष अ० ५ पृ० ७१८)

(११) रखेलेवालोंके पर्यजों ने अजैन ग्रीवागणियों को शुद्ध कर जैन बनाया और उनके साथ रोटी बेटी व्यवहार चालू कर दिया।

(१२) जैन समाज में प्रसिद्ध कवि जिनबख्श नव दीक्षित जैन थे। वे जैनधर्म के पक्के श्रद्धालु थे। इनके पद प्रसिद्ध हैं। और वे पद जैन मन्दिरों में शाम्य सभा में भक्ति पूर्वक गाये जाते हैं। जैन विद्वानों ने मुसलमान जिनबख्श को भारकधर्म की दीक्षा दी थी। और साथ जलपान तब अच्छे २ जैन करते थे।

(१३) सन् १८७६ तक अजैनों को शुद्ध करके जैन बनाने की प्रथा चालू थी। यह बात मुल्हर सा० ने अपनी 'दी इन्डियन सेक्रेट्स आफ दी जैस' पुस्तक के पृ० ३ पर लिखी है। उनसे लिखा है कि जैनधर्म का उपदेश आर्य अनाय पशु पक्षी सबके लिये हुआ था। और इस ग्रन्थमें अनुसार आज भी नीचे

मात्रों तक को जैनी बनाना चाह नहीं है। मुसलमान जो म्लेच्छ समझ जाते हैं वह भी जैन जातियों में मिला लिये जाते थे।

(१४) ५० दौलतरामजी ने आदिपुराण की भाषा वर्धमान म स्पष्ट लिखा है कि “व नव दीक्षित तुम सरीखे सम्यग्दृष्टीन के अलाभ त्रिपे मिथ्यादृष्टीन से सम्बन्ध होय है इस तरह कहें और ये श्रावक इससे बर्णनाभ क्रिया से युक्त करें अर्थात् एमोकर मत्र पत्र आदि करें कि पुत्र पुत्रीन का सन्ध यामू किया जाय - इसी आशा से वर्णलाभ क्रिया को पायकर उनके समान होय।” हमसे स्पष्ट सिद्ध है कि जैनैनों को जैन बनाने उनके साथ रोटी व्यवहार करना शास्त्र सम्मत है। फिर श्राव जो जैनी जैनों के साथ रोटी बेटी व्यवहार करना अनुचित कहते हैं उन्हें शास्त्राज्ञा पालक कैसे कहा जा सकता है।

(१५) पात्रेशरी श्रौत ग्रन्थ ये। बाद में वे जैन होकर दिगम्बर मुनि हुये। जैना न कह पना और गुरु माना। (आराधना कथाशेखर कथा न० १)

(१६) अकलकर्मामी की कथा से मालूम होता है कि हिमशी तल राजा अपनी प्रजा सहित जैतधर्मों होगया था। (कथा न० २)

(१७) चोरी का सरदार सूरवन्त मुनि होकर मोक्ष गया। और जैनों का पूज्य परमामा बन गया। (कथा न० १४)

(१८) जैन सम्राट् च उगुप्त ने सेल्यूकस की कथा से विवाह किया था। यह इतिहास सिद्ध है। फिर भी जाति का कोई कोई बाधा नहीं आई।

से प्रगट है कि उस समय 'नृतरु' लोग तरु जैनमन्दिर ओर जैन मूर्तिया की प्रतिष्ठा करवाते थे ।

(२१) वज्रयश नामक मुनि पण-स्कैथियन थे । पणिक मुनि भी इसी जाति के होना संभव है ।

(२२) भारत के मूल निवासी गाड और द्रविड जातियों में भी जैनधर्म का प्रचार हुआ था इनमें की असभ्य जातिया शुद्ध करके जैन बनाली गई थीं । भार लोग जो पहले पहाडों में रहते थे और मांस भली थे वह भी जैनधर्म में दीक्षित किये गये थे, (ऑन की ओरिजिनल इन्डैवीटेन्टस आफ भारतवर्ष पृ० ४७) एक समय यह लोग बुन्देलखण्ड के राज्यधिकारी होगये थे ।

(२३) बल्लुवर नामक जाति भी जैन धर्मानुयायी थी । प्रसिद्ध तामिल ग्रंथ "कुरल" के कर्ता बल्लुवर जाति के थे और जैन थे । ये जातियाय समझे जाते थे ।

(२४) कुम्भ लोग भारत के बहुत प्राचीन असभ्य हैं । यह पहले जंगलों में मारे मारे फिरते थे । और हिरण आदि का शिकार करके अपना पेट भरा करते थे । फिर ये घासों में घसने लगे और खेती करने लगे । परन्तु इनका मुग्ध कर्म भेडा को पराना रहा है । आन भी अविकाश कुम्भ गऊरिया ही हैं । यदिले इनका कोई धर्म नहीं था । पर जैन मुनि ने उन सबको जैन बना लिया था । इनका मुख्य नगर 'पुलाल' था । ओर इनने अपना एक राना भी चुन लिया था । इस राना ने एक जैनमुनि की मूर्ति में एक 'जैन घस्ती' (जैनमन्दिर) भी पुलाल में धनवाया था । जो आभी बड़ा ध्वशाशय मोनू है । इसके अतिरिक्त ओरभी एक जैन मन्दिर बड़ा मोनू है । इसका मन्त्राम से करीब ५ मील की दूरी पर है । अभी

(२५) गुजरात के देवपुर में दिगम्बर मुनि जीवनन्दि सप्त महित गये थे। वहाँ जैन नहीं थे इसलिए वे शिवालय में ठहरे और नये जैन बनाकर उनसे आहार लिया।

इन उदाहरणों से ज्ञान होगा कि जैनधर्म कितना उदार है। इसने कैसी कैसी जगला जातिर्यास को अपना कर जिनधर्म बनाया, कैसे कैसे पतिता को पावन किया और कैसे कैसे दुष्टात्माओं को उपदेश देकर जैन मार्ग पर लगा दिया। सच्चा मानव धर्म तो यही है। जिस धर्म में ऐसे लोगों को पचाने की शक्ति नहीं है उस मुदा धर्म से लाभ ही क्या है? दु रा है कि वर्तमान जैन समान अपने उदार धर्म को मुदा बनाती जा रही है। क्या इन उदाहरणों से समान की आँखें खुलेंगी? और यह अपने वर्तव्य को समझेगी?

कथा प्रथी में तो ऐसे अनेक उदाहरण मिलेंगे जिनसे जैन धर्म की उदारता का पता भली भाँति लगाया जा सकता है। कुछ पुण्यात्रय कथामोक्ष से प्रगट रिय जाते हैं।

(१) पूर्णभद्र और मानभद्र ने एक कूकरी और एक चाण्डाल को उपदेश देकर सन्यास युक्त पचाणुग्रन्त ग्रहण कराये। चाण्डाल सन्यासमरण करके सोलहें स्वर्गम गया और नदीश्वर नामक महद्विष देव हुआ और कूकरी गरवर राजपुत्री हुई। (कथा न० ६-७)

(२) दो माली की कन्याये प्रतिदिन निम्न मन्दिर की कुहली पर फूल चढ़ानी थीं उमने पुण्य से ये दियी हुई।

(३) अजुन चाण्डाल जाम लेकर और सन्यास ग्रहण कर गुफा में जा बैठे। चाण्डाल होकर भी अपने केरली की वन्दना की थी। पहले वह महा हिंसक था। सन्यास मरण करके वह दक्ष हुआ (कथा न० ८)

(४) नागन्ता अजैन थी। उसकी कन्या धनश्री नमुमित्र वैश्य (जैन) को विवाही थी। नमुमित्र ने धनश्री को जैन बना लिया और धनश्री ने अपनी माता को जैन बना लिया। कैसी सुन्दर उदारता है, कैसा अनुकरणीय उदात्त मार्ग है ?

पूर्वाचार्य अजैनों को जैन दीक्षा देकर धर्म प्रचार का कार्य करते थे। किन्तु आपसल हमारे साधुओं में इतनी उदारता नहीं है। मूलाचार में आचार्य के सज्जन बताते हुये लिखा है कि 'सगहणुगाह कुसलो' अर्थात् आचार्य का कर्तव्य है कि वह नये मुमुक्षुओं की जैन दीक्षा देकर उनका समर्थ करने और अनुमोदने में कुशल हो। नग्नियों से ज्ञात होता है कि कई जैन साधु प्रति दिन कुछ न कुछ नये लोगों को जैन बनाते थे। मात्र नन्दि आचार्य ५० नये जैन बनाकर ही आनन्द करते थे। किन्तु रोड का विषय है कि वर्तमान में जैन मुनिराज जैना का परिष्कार कराते हैं, अमुक जैन जाति के साथ खान पान नहीं रखना, इत्यादि नियम कराते हैं। और आपस आपस में मुनि लोग एक दूसरे की नुराई करके जुदा जुदा गुट बनाते हैं। इसे देख कर भद्रनाथ चरित्र में वर्णन किये गये चन्द्रगुप्त के १४वें खान का फल यात्रा आजाता है कि—

रजमाच्छादितरुद्ररत्नराशेरीक्षणतो मृगम् ।

करिष्यन्ति नपास्तेया निग्रन्थ मुनयो मिथः ॥४७॥

अर्थात्—धूलिसे आच्छादित रत्नराशि के देखने से मालूम होता है कि निग्रन्थमुनि भी परस्परमें निन्दा करने लगेंगे। वास्तव में हुआ भी ऐसा ही। यदि अभी भी हमारे साधुगण अपने कर्तव्यका पालन करें तो हजारों नये जैन प्रतिपद्य बन सकते हैं। जैन धर्म मरीची उदारता तो अन्य किसी भी धर्म में नहीं है। जन्

कानातामाजी ने अपनी 'विशाल जैनसंघ' नामक पुस्तक में कुछ ऐसे उदाहरण संप्रदान किये हैं, जिनसे ज्ञान होता है कि जैनधर्म की पावनशक्ति कितनी तीन है। वह सभी जाति के सभी मानवों का अपन में मिला मन्ना है। थोड़े से उदाहरण दिये जाते हैं।

सन् १९७२ में श्री चित्तम्भ सूरि ने 'पटिहार' जाति के राजपूत राजा को जैन बना कर मन्त्रानुश्रवण में शामिल किया था। 'सनादीयान' को फायदा था कि भी जैसी होकर महाजन (श्रेष्ठ वैश्य-आमन) हुआ था।

(२) गीची राजपूत जा गडा मग्न थे जैनी हुये थे।

(३) जितम्भसूरि ने राठार नशी राजपूत को जैनी बनाया था।

(४) स० ११६७ में परमार नशा तजी भी जैनी हुये थे।

(५) स० ११६६ में चित्तम्भसूरि ने एक यदुवंशी राजा को जैनी बनाया था, जो मास मदिरा पाना था।

(६) स० ११६८ में चित्तम्भसूरि ने सोलंकी राजपूत राजा को जैनी बनाया था।

(७) स० ११६८ में भानी राजपूत राजा जैनी हुआ था।

(८) स० ११८१ में जातिया चौधरी की जैनी हुई थी।

(९) स० ११६७ में सोनीगरा जाति का राजपूत राजा जैनधर्म में दीर्घित हुआ था।

(१०) हमारे बहुत पहले थोसिया ग्राम के राजपूत राजा अपनी प्रजा सहित जैनी हुये थे। वही लोग 'थोसिया' के नाम से प्रसिद्ध हुये।

(११) पन्द्रहवीं शताब्दी में चौहान मामतसिंह के वंशजों में एक चन्द्रसिंह हुए, जो जैनधर्म के भक्त होकर वंशज आनन्द 'चन्द्रावत' जैन हुए।

(१२) मारवाड़ के राठौर राजा रायपाल से ओसवालों के मुहणोत गोत्र की उत्पत्ति है। उनके मूल पुरुष सप्तसेन जैन धर्म में दीक्षित हुये थे। तब ओसवालों ने उनसे अपने में मिला लिया था।

(१३) ओसवालों में भण्डारी गोत्र है। भण्डारियों ने मूल पुरुष नाडोन के चौहान राजा लग्नमी से। यशोधर सूनि ने इनके पुत्र दादराज को सन् ६६२ में जैनधर्म की दीक्षा ली थी। तब से यह लोग ओसवालों में शामिल कर लिये गये।

(१४) यौद्धा के 'मिलिन्द पन्थ' नामक ग्रन्थसे प्रगत है कि ५०० यौद्धा (यूनानियों) ने भगवान् महावीरस्वामी की शरण ली थी और उनके राजा मेनेन्द्र (मिलिन्द) ने जैनधर्म की दीक्षा ली थी।

(१५) उपाली नामक एक नाई भगवान् महावीर स्वामी का अनन्य भक्त था।

(१६) अथर्व वेद से प्रगत है कि अनार्य ब्राह्मणों को जैनधर्म में दीक्षित किया गया था।

(१७) हिन्दुओं के 'पद्मपुराण' के प्राचीन उद्धरण में दयावान चाण्डाल व शूद्र को नागलक्ष्मण वतलाम्बर एक त्रिगम्बर जैन मुनि होना लिखा है।

(१८) पद्मपुराण के मणिभद्र सेठ ज्ञाने आग्यान से जितित है कि एक नाई के यहां दिगम्बर जैनमुनि आहार के लिये पहुँचे थे।

(१९) निम्नभूतनाथ आचार्य की कृपा से हम आज जिनजाणी के दर्शन कर रहे हैं वे शक जाति के विदेशी राजा नरचाहन या नउपान थे।

(२०) गुठर साधुओं से १५७६ में अहमदाबाद में जैन धर्म में परिवर्तित हुए मुसलमानों से।

आर्ग्य से दूया था और उनसे लिया है कि अभी तक माली दीपा आदि जातियाँ को जैनधर्म ग्रहण करने का द्वार नहीं है।

(२१) चित्तल भारत में एक शिगम्वराचायन कुम्भ और भार जैसा असभ्य जातियों को जैनधर्म में स्थित किया था। कुम्भ लोग शिकारी और माम मही थे। यही जैन हुए और फिर उनमें बड़े बड़े जैन मन्दिर बन गये थे।

(२२) पणि (पणि) जाति के विदेशी व्यापारी ने महावीर स्वामी के तिरुट मुनि पीता ली और वह अन्त इतने बड़े हुए।

(२३) भविष्यदत्त विदेश। (समुद्र पार की) कथा को व्याख्या कर लाये थे और वह बाद में आर्यिक हो गई थी।

(२४) यति नयनसुखदास कृत 'अठारह नात की कथा' में जैन दीक्षा की उदारता स्पष्ट प्रकट है। धनपति सेठ मधुसेना वेश्या से फसा था। उससे कुवेरदत्त और कुवेरदत्ता नामक दो सन्तानें पैदा हुईं। वेश्यागामी व्यवसायी धनपति सेठ ने मुनि दीक्षा ली और अन्त में धर्म काट मोक्ष गया। कुवेरदत्त और कुवेरदत्ता (भाई-बहिन) का आपस में बिगाड़ हो गया। अन्त में विरक्त होकर वेश्यापुत्री कुवेरदत्ता ने सुहृन्ना की दीक्षा ले ली। कुवेरदत्त अपनी माता मधुसेना से फस गया और उससे एक लड़का हुआ। बाद में कुवेरदत्त और वेश्या मधुसेना ने मुनिराज के पास दीक्षा ली। इस कथा से स्पष्ट सिद्ध है कि जैनधर्म वेश्याआँ को, वनही सन्तानों को और घोर व्यवसायियों को भी दीक्षा देकर उन्हें मोक्ष गामी बना सकता है।

श्वेताम्बर जैन शास्त्रों में उदारता के प्रमाण ।

श्वेताम्बर जैन शास्त्रों में जैन धर्म की उदारता के बहुत से प्रमाण मिलते हैं । उनसे ज्ञात होता है कि जनधर्म वास्तव में मानव मात्रको धर्मधारणा करने की आज्ञा देता है । नीच, पापी और अत्याचारियों की शुद्धि का भी उपाय बतलाता है और सबको शरण नेता है । श्वे० शास्त्रों के कुछ उदाहरण नीचे दिये जाते हैं -

(१) मेहताय मुनि चाण्डाल थे । बाल में वे पीना लेकर मोक्ष गये ।

(२) हरिवल जन्म से मन्द्रीमार था । अन्त में यह मुनि दीक्षा लेकर मोक्ष गये ।

(३) अर्जुन माली ने ६ माह तक १ स्त्री और ६ पुरुषों की हत्या की थी । अन्त में भगवान महावीर स्वामी के समग्रशरण में उस हत्यारे को शरण मिली । वहाँ उसने मुनि दीक्षा ली और मोक्ष गया ।

(४) आदिमया मुसलमान जैन था । उसके बनाये हुये भजन आज भी गाये जाते हैं ।

(५) दुर्गधा वेश्या पुत्री थी । वही श्रेणिर राजा की पत्नी हुई थी (त्रिपष्टि०)

(६) मल्लदत्त चक्रवर्ती का जीव पूर्व भव में चाण्डाल था उसे एक मुनि ने उपदेश देकर मुनि दीक्षा दी थी । वह मुनि होकर द्वादशांग का ज्ञान हुआ । (त्रिपष्टि०)

(७) कयपथा (कुत्तपुण्य) सेठ ने वेश्यापुत्री से विवाह किया था । फिर भी उनसे धर्ममायन में कोई बाधा नहीं आई ।

सुलानी पुत्र ने एक पत्नी का ममर काट डाला था ।

आगों से देगा था और जान लिया है कि अभी तक माली दीपी आदि जातियाँ को जैनधर्म ग्रहण करने का द्वार बन्द नहीं है।

(२१) राजा भारत में एक दिगम्बरार्चार्थ न कुम्भ और भार जैसी प्रमथ्य जातियों को जैनधर्म में नीतित किया था। कुम्भ लोग शिखरी और मास मन्त्री थे। वही जैन हुए और फिर उनमें बड़े बड़े जैन मन्दिर बनवाये थे।

(२२) पण्डित (पण्डित) जानि के विद्वशी व्यापारी ने महाश्वर स्वामी के निरुद्ध मुनि दीक्षा ली और वह अन्त कृत केवली हुआ।

(२३) भविष्यवृत्त विद्वशी (ममुद्रा पार की) कथा को व्याह कर लाये थे और वह बाद में आर्यिका हो गई थी।

(२४) यति नयनसुगन्धाम कृत 'अठारह माते की कथा' में जैन दीक्षा की उदात्तता स्पष्ट प्रगट है। धनपति सेठ मधुसेना वेश्या से पत्नी था। उससे कुबेरदत्त और कुबेरदत्ता नामक दो सन्तानें पैदा हुईं। वेश्यागामी व्यवस्यारी धनपति सेठ ने मुनि दीक्षा ली और अन्त में कर्म फाट मोक्ष गया। कुबेरदत्त और कुबेरदत्ता (भाई बहिन) का आपस में विवाह हो गया। अन्त में निरुद्ध होकर वेश्यापुत्रा कुबेरदत्ता ने तुहिन की दीक्षा लेली। कुबेरदत्त अपनी माता मधुसेना से पस गया और उससे एक लड़का हुआ। बाद में कुबेरदत्त और पत्नी मधुसेना ने मुनिराज के पास दीक्षा ली। इस कथा से स्पष्ट सिद्ध है कि जैनधर्म वेश्याओं को, उनकी सन्तानों को और और व्यवस्यारियों को भी दीक्षा देकर उन्हें मोक्ष गामी बना सकता है।

त्रिचानीय (मोठ जाति में) प्रिवाद किया था। फिर भी उनसे सन् १००० में गिरनार का सच निकाला। उसमें २१ हजार श्वेताम्बर और ३०० दिगम्बर जैन साथ थे। उससे बाद सन् १२३० में उनसे आनू के जगविरयात मन्दिर बनवाये। क्या आनू जैन समाज में इस उदारता का अंश भी धारी है? आनू तो स्माशनों को पूजा से भी रोका जाता है।

(१५) जाति के विषय में स्पष्ट कहा है कि नाश्रण, क्षत्रिय वैश्य और शूद्र आदि का व्यवहार उर्मगन (आचरण से) है। नाश्रण आदि जन्म से नहीं होता। यथा—

कम्मुणा उम्मणो होइ, कम्मुणा होइ स्वत्तियो।

वइसो कम्मुणा होइ, मुहो हवइ कम्मुणा ॥

—उत्तराख्ययन सूत्र अ० २५

(१६) जैनधर्म में जाति को प्रारण नहीं माना है। इसी विषय में मुनि श्री 'सन्तान' जी ने उत्तराख्ययन की टीका में १२वें अध्याय के प्रारम्भ में विवेचन करते हुये लिखा है कि —

“आमविकारा में जाति घटन नहीं होते हैं। चाण्डाल भी आत्मव्यापण के मार्ग पर चला जाता है। चाण्डाल जाति में उत्पन्न होने वाले भी इन्हीं पवित्र हो सकते हैं। हरिवेश मुनि चाण्डाल कुलोत्पन्न होकर भी गुणों के भण्डार थे। नरेन्द्र देवेन्द्र और महा पुरुषों ने उनकी उन्नति की थी। उर्ण व्यवस्था धर्मात्तसार होती है। उसमें नीच उच्च के भेदों को स्था नहीं है। भगवन् महाश्वर ने जातिवाद का खण्डन करके गुणवाद का प्रसार किया। अन्तर्भाव का प्रवृत्तान करवाया और दीन हीन विभेद उद्धार किया था।”

अतः कोई विशेषता मान्य नहीं होती कि तु

धी और उसका नाम 'सुभद्राकुमारी' रखा था। अभी वह जैन धर्म का पालन करती है और ग्वालियर स्टेट में रहती हैं। वह श्वेताम्बर मन्दिरों में पूजा करती है और जैनों को उनके साथ पान पान में कोई परहेज नहीं है।

(२२) श्वेताम्बर-आचार्य नेमिसूरि जी महाराज ने वर्तमान में कई शूद्रों को मुनि लीला दी है। श्वे० में अनेक साधु शूद्र जाति के अभी भी हैं।

(२५) श्रीमद राजचंद्र आश्रम अगास (गुजरात) के द्वारा जैन धर्म प्रचार अभी भी हो रहा है। वहाँ हजारों पाटीदार स्त्री पुष्पों को जैनधर्म की दीक्षा दी गई है। वे सब वहाँके जैनमन्दिरों में भक्ति भाव से पूजा, स्वाध्याय और आत्म ध्यान आदि करते हैं।

इस प्रकार श्वेताम्बर शास्त्रों में जैनधर्म की उदारता के अनेक प्रमाण भरे पड़े हैं। उनका उपयोग करन न करना आपकों की बुद्धि पर आवार रखता है। मात्र इन २४ उदाहरणों से निलकुल स्पष्ट हो जाता है कि जैनधर्म परम उदार है। ब्राह्मण, क्षत्रिय, वैश्य और शूद्र तो क्या किन्तु चाण्डाल, अछूत, निदेशी, म्लेच्छ, मुसलमान आदि भी जैनधर्म धारण करके स्वयं कल्याण कर सकते हैं। धर्म के लिये जाति का विचार नहीं है। उसके लिये तो आत्मशुद्धि की आवश्यकता है। एक जगह क्या ही अच्छा कहा है कि —

एतद् धम्मं जो आयरह, बभणु सुदवि कोह।

मो सावहु, कि सावयह अणणु कि सिरि मणि होइ ॥

—श्रीदेवसेनाचार्य।

अर्थात्—इस धर्म को जो भी आचरण करता है वह निश्चय ही कोई भी हो, वही भावन (जैन)

आप नहीं छूना चाहते मत झुओ । मगर मन्दिर के आगे मास्तभ रखो यह उनकी पूजा करेंगे ।" इत्यादि ।

यदि इसी प्रकार के उदात्त विचार हमारे सब साधुओं के हो जायें तो धर्म का उद्धार और समाज का कल्याण होने में विलम्ब न रहे । मगर गेद है कि कुछ मूर्खों पर सङ्कुचित दृष्टि वाले परित्तमन्त्रों की चुगल भ्रम कर दमाग मुनि सब भी जैनधर्म की उदारता को भूल रहा है ।

अब तो इस समय सच्चा काम युवकों के लिये है । यदि वे जागृत होजायें और अपना कर्तव्य समझने लगे तो भारत में फिर वही उदार जैनधर्म फैल जाये ।

उमादी युवकों ! अब जागृत होओ, संगठन बनाओ, धर्म को पहिचानो और यह नाम कर लियाओ जिसे भगवान् अकालरात्रि महापुरुषों ने किया था । इससे लिये ग्यार्ह त्याग करना होगा, पचायतो का भूटा भय छोड़ना होगा, बहिष्कार की तोप को अपनी छाती पर गगना होगा और शान्ति प्रसार से अपमानित होना होगा । जो भाई जहिन नरिख तनिक से अपगरो के कारण जाति पतित विये गये हैं उन्हें शुद्ध करके अपने गले लगाओ, जो दीन हीन पतित जानिया हैं उन्हें सुमरस्वस्ति कर के जैनधर्म बनाओ, ग्रियो और शुद्रों के अधिकार उन्हें बिना मागे प्रदान करो तथा समझाओ कि तुम्हारा क्या कर्तव्य है । अन्तर्जातीय विवाद का प्रचार करो और प्रतिज्ञा करो कि हम सार्वनीय कन्या मिलने पर भी विवाहीय विवाद करेंगे । जैनधर्म के द्वारा सिद्धान्तों का जगत में प्रचार करो और सब को ज्ञाताने कि जैनधर्म जैसी गराता किसी भी धर्म में नहीं है । यदि हमारा युवक समुदाय साहस पूर्वक कार्य आरम्भ करदे तो मुझे विश्वास है कि हमारे साथ सारी समाज चलने को तैयार हो जायगी । और यह दिन भी दूर नहीं

‘उदारता’ पर शुभ सम्मतियाँ ।

‘जैनधर्म की उदारता’ आचार्यों मुनिर्या, त्यागियों, परिहर्तों, वानुश्र्या और सर्वसाधारण सज्जनों को क्लिप्त प्रिय मानुष हुई हैं वह नीचे प्रगट की गई कुछ सम्मतियाँ से स्पष्ट प्रतीत हो जायगा । दूसरे इस पुस्तक की लोकप्रियता का यह प्रबल प्रमाण है कि इसरी दिन्नी में द्वितीयानृत्त अल्प समयमें ही निशालनी पड़ी है । दिगम्बर जैन युष्क सघ सुरतने इसरी गुजराती अनुवाद भी प्रगट किया है तथा श्रीधर दाग भाजते सागली ने इसे भराठी भाषा में प्रगट किया है । इस प्रकार तीन भाषाओं में प्रगट होने का अवसर इसी पुस्तक को प्राप्त हुआ है । ‘उदारता’ पर अनेक सम्मतियाँ प्राप्त हुई हैं । उनमें से कुछ सम्मतियाँ का मात्र सार यहाँ प्रगट किया जाता है ।

(१) दिगम्बर जैनाचार्य श्री० सूर्यसागरजी महाराज—

जनधर्म की उदारता लिखकर प० परमेश्वीदासजी ने समाज का बहुत ही उपकार किया है । पाठ्य में ऐसी पुस्तक का समाज में अभान सा प्रतीत होता है । लेखक ने इस कमी को दूर कर सिद्धान्तानुसार जैनधर्म की उदारता प्रगट की है । विद्वान् लेखक का यह प्रयास श्रेयस्कर है । आरक्षी इस कृति से हम प्रसन्न हैं ।

(२) त्यागमूर्ति बाग भागी रथजी वर्णी—

पुस्तक पढ़ी । मैं तो इतनाही कहता हूँ कि इसरी अनेक भाषाओं में अनुवाद करके लोगों की सख्या में प्रचार किया जाय । चाकि जैनधर्म के विषय में मकीर्ण भाव मिटकर उचित भावना प्रगट हो ।

(३) धर्मरत्न प० दीपचन्द्रजी वर्णी—

बागजी की इस सम्मति से मैं भी पूर्ण सन्मत हूँ ।

(४) न्यायी नौरंगलालजी—

यह पुस्तक बहुत अच्छी है। ऐसी पुस्तक से हा जनधर्म का उद्धार हो सकता है। नैया की इसे पढ़कर अभिलेख करना चाहिये।

(५) न्यायकाव्यतीर्थ श्वे० मुनि श्री हिमाशु निजय जी तर्कालंकार—

जैन समाज में ऐसे निरर्थकों की आवश्यकता है। अनुवाद पंडित और मुनि लोग इसे पढ़ेंगे तो उन्हें भी सन्तोष होगा। पुस्तक का पमाण पूर्वक लिखी गई है।

(६) न्यायतीर्थ श्वे० मुनि श्री न्यायनिजयजी महाराज—

लेखक का यह प्रयत्न योग्य और प्रशंसनीय है। इसे और भी विस्तार से लिखकर जनधर्म की उद्धारता पर पड़ा हुआ परदा हटाने का प्रयत्न होना चाहिये।

(७) श्वे० मुनि श्री० तिलकनिजयजी महाराज—

जैनधर्म की उद्धारता पुस्तक को पढ़ कर मालूम हुआ कि दिगंबर आम्नात के धर्म नेता रहने वाले पंडितों की अपेक्षा ५० परसेंटीदासजी न्यायतीर्थ ने जैनधर्म के वास्तविक स्वरूप को अधिक प्रमाण में समझा है। मेरी समझ में ऐसी पुस्तक का जितना अधिक प्रचार होगा उतना ही समाज को मिथ्याच छूटने का अवसर मिलेगा।

(८) श्वे० मुनि श्री फूलचन्दजी धर्मोपदृष्टा—

मैं मानता हूँ कि इस पुस्तक का प्रचार होना चाहिये। यदि यह पुस्तक

लिखी जानी तो लेखक को

जितने भी प्रमाण हैं वे सब पुष्ट प्रमाण हैं । निम्नर जैन समाज का कर्तव्य है कि लेखक के विचारा को दूर दूर तक फैलाने । आप के एक बालक ने पुस्तक ही नहीं लिखी है बल्कि आपको उन्नति के शिखर पर पहुँचने के लिये बलवती सम्मति दी है । यदि हमारी समाज का कोई मुनि इस विषय की पुस्तक लिखता तो मैं उससे पैरों में लोढ़ जाता । परन्तु गुण माहिता की दृष्टि से परमेश्वरी को भी धन्यवाद लिये जितना नहीं रह सकता ।

(६) स्थानकनामी मुनि श्री प० पृथ्वीचन्द्रजी महाराज—

जैनधर्म की उदारता कितना सुन्दर एवं आश्चित्यपूर्ण नाम है । जैनधर्म पर-धर्म के नाम पर लगे हुये स्तर को धो डालने का जो सामयिक कर्तव्य था वही इस पुस्तक में किया गया है । इसमें जो भी लिखा है वह शास्त्रमूलक है । यहाँ इस पुस्तक की विशेषता है । इसी लिये प० परमेश्वरदास जी विशेष धन्यवाद के पात्र हैं । उसमें यदि अब प्रमाण भी लिये जाते तो इसका प्रचार क्षेत्र बढ़ जाता । (अर्थात् यदि इसी सूचना को ध्यान में रख कर कुछ ऐसे प्रमाण भी रखे गये हैं ।) लेखक के विचारों से मैं सहमत हूँ । जैन समाज इस पुस्तक का हृदय से स्वागत करे और उस मार्ग का अनुसरण करके प्राचीन गौरव को रक्षा करे ।

(१०) स्याद्वान्तरिजि जैन मिह्वान्तमहोदधि न्यायालकार

प० प्रदीपचरजी जैन मिह्वान्त शास्त्री इन्दौर—

जैनधर्म की उदारता पाने से इन बातों पर अन्धा प्रमाण पड़ता है कि पहले जमाने में जैनधर्म का जिस तरह प्रचार था, शुद्धि का मार्ग कभी प्रचलित था, तथा चर्चा और धर्म जिस प्रकार प्रचलित था ।

(११) विद्याचारिणि जनदर्शन दिवाकर प० चम्पतरायजी

जैन वार एट ला (लंडन)

यह पुस्तक बहुत ही सुन्दर है। इसमें जैनधर्म के असली स्वरूप को विद्वान लेखक ने बड़ी ही सूरी के साथ दर्शाया है। उदाहरण सत्र आश्वीय है। नमो मेतराज को कोई गजाइश नहीं है। ऐसी पुस्तकों से जैनधर्म का महत्व प्रगट होता है। इनको पढ़नी चाहिये।

(१२) प० जुगलकिशोरजी मुरतार सरसावा—

पुस्तक अच्छी और उपयोगी है। यह जैनधर्म की उदारता के साथ लोग के हृदय की उदारता को भी व्यक्त करती है। जो लोग अपनी हृदय सफीर्णता के कारण जैन धर्म को भी सफीर्ण बनाये हुये हैं वे इससे बहुत कुछ शिक्षा ग्रहण कर सकते हैं।

(१३) व्याकरणाचार्य प० बशीधरजी जैन न्यायतीर्थ धीना—

पुस्तक समयोपयोगी है। इसलिये समय को पहिचानने वालों के लिये उपयोगी हानो ही चाहिये। परन्तु शास्त्रीय प्रमाणों का बल पारर यह पुस्तक स्थितिपालन दलको भी उपेक्ष्य नहीं हो सकती।

(१४) साहित्यरत्न प० सिद्धसैनजी गोधलीय—

पुस्तक बहुत अच्छी है। प्रत्येक भाषाम अनुवाद करके इसका लाजा की सदाया में मुफ्त प्रचार करना चाहिये।

(१५) प० छोटेलालजी जैन सुपरि० दि० जैन बोर्डिङ्ग
अहमदाबाद—

लेखकने यह पुस्तक लिखकर समाजका धडा उपकार किया है। प्रत्येक भाषाम इसका अनुवाद करके गिररा कीपाय तो नि मदेह

(२०) पा० लक्ष्मीचन्द्रजी जैन एम० ए० देहली—

प० परमेश्वरीदास जी ने जैनधर्म की उदारता लिखकर अज्ञान का गहरी नाव में मोती हड़ जैन समाज को उल पूरन भभोल हालत का साहसिक प्रयत्न किया है। जैनधर्म की उदारता समझने के लिये अन्य उदारमन शुद्ध और मस्तिष्क परिष्कृत होना चाहिये। लखर के पास यह सच है। वे इस युगके जागृत युवक हैं। उन्होंने जैनधर्म के सुन्दर रूप को देखा है। और समाज को उताया है। नि मनेह यह रेस्ट एक चिन्तनी है।

(२१) प्रोफेसर बी० एम० शाह एम० ए० मुरत—

I have read Pandit Parmashthi Das ji's Jain Dharma Ki Udarata, with great pleasure and satisfaction. The learned writer has ably pointed out the noble principles of Jainism which clearly show that it deserves to be called the Universal Religion. The Jain Scriptures are extremely reasonable and just in laying down rules for the mutual dealing of human beings.

There is no distinction of a family high or low in the observance of religion. Men and women Kshatri, Brahman, Vaisya & Shudras, all have equal rights for religious practice and liberation. There is nothing like touchability or untouchability in Jainism. Pandit

Parmeshthi Dasji has proved these things in his small book with many illustrations and quotations from the Jain Granthas

The book will do good

Professor B M SHAH, M A
Vice Principal Surat College

मैंने पंडित परमेश्वरजी की धर्म पुस्तक जैनधर्म की उदाहरण को निम्नलिखित सुग्री आर इनमिनान र साथ पढ़ा पाचिन स्थिति ने जैनधर्म के गरीबाना मिहानों का निहायन पानलि यत के साधन अलेख किया है जिससे साफ तौर पर जाहिर होता है कि जैनधर्म निरवधारि धर्म बनने का हक्कार है। मनुष्य मात्र के जीवन के जो मिहान चैन शास्त्रों में रखे गये हैं वह निहायत ही मुदहिन (सप्रमाण) और मुन्सफाना है किसी भी परिवार को कोई गल्ली इस्तियान नहीं हो गया है चत्री नाहण बैरय और शूद्र सन के अरितयारात बरानर है और धर्म कार्य में मरना समान हक है। जैनियों में अकृत का कोई प्ररन नहीं रखा गया है।

पंडितजी ने इन मारो नार्ता को कम छोटी सी पुस्तक में निहायत साफ तौर पर और प्रमाण के साथ साधित किया है और बहुत से उदाहरण देकर समझाया है इस पुस्तक के छपने से जैन धर्म पर एक नई राशनी पड़ी है और जनता को बहुत कुछ लाभ पहुंचेगा।

इसके अतिरिक्त श्री० रूपचन्दजी गार्गीय पानीपत, जैन जाति भूपण ला० वाताप्रसादजी रईस महेन्द्रगढ़, श्री० राजमलजी जैन

पत्रैया भोपाल, हरीम प० वसन्तनानजी जैन भासी, प० सुन्दर
लालजी जैन वैशरत्न, प० शिवरचन्द्रजी जैन वैद्य फर्रुखनगर,
प० धनरामनाथजी जैन शास्त्री बहरामघाट, प० रवीन्द्रनाथजी जैन
न्यायनीर्थ रोहतास आदि अनेक विद्वानों ने अपनी शुभ सम्मतिया
प्रदान की हैं जिन्हें विस्तार भय से यहाँ प्रगट नहीं किया है।

तथा जैन सिर, दिगम्बर जैन, सुदर्शन, जैन ज्योति, प्रगति
विन विनय, स्वराज्य, प्रचार, कर्मवीर, तपयुग, धम्बई समाचार,
जैन, लोकशास्त्र आदि अनेक पत्रों ने भी मुक्त कण्ठ से जैनधर्म
की उदारता की प्रशंसा की है। आशा है कि जैन समाज इस
हिनीयावृत्ति को प्रथमावृत्ति की अपेक्षा और भी अधिक दृढ़ से
देगेगी और जैनधर्म की उदारता को अपने प्राचरण में उतारने
का प्रयत्न करेगी।

—प्रकाशक

पुस्तक मिलने पर—

- १—ला० जोहरीमल जी जैन मराठ बड़ा दरीया, देहली।
- २—दिगम्बर जैन पुस्तकालय मुरत. (हिन्दी और गुजराती)
- ३—जैन साहित्य पुस्तक. कार्यालय, हीरा बाग—धम्बई।
- ४—श्रीधर दादा घावन—सागली (मराठी)।

